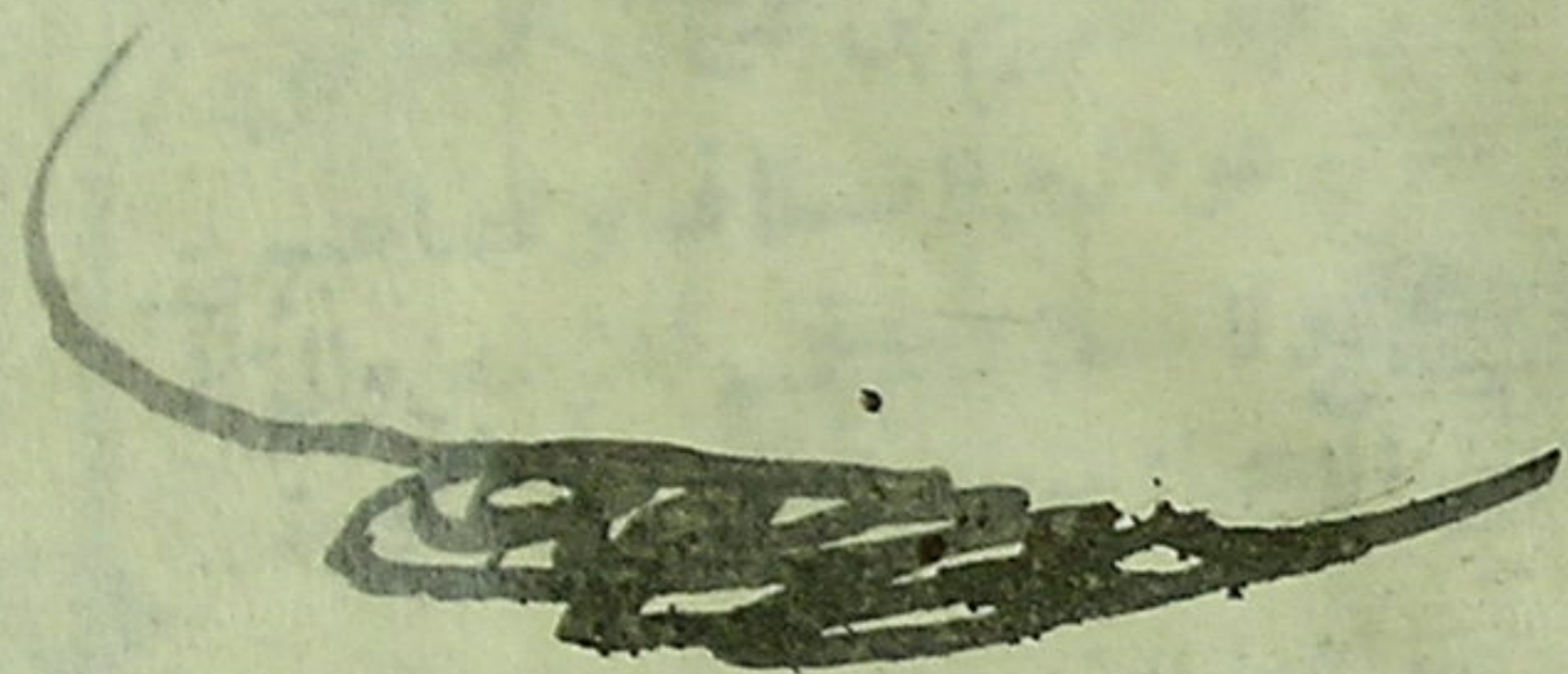


1 baslangic



معرب للمعاني
سبيل الرحمة المحمدي



الحجرات رب العالمين والصلوة على محمد وآله اجمعين . وبعد فيقول العبد الفقير الحاج
بابا بن شيخ ابراهيم بن الكريم بن عثمان الطوسي من اسولة جغتيا السكايا العوالي بالتمس
منه هو من الصالحين والعوالي في موحود بن شيخ الرسول هما عند الكل من قبول اعني في
شيخ مازة عالة وابتداء اول ابائه من كني بآية الله تعالى وكذا من احاديث محمد صلى الله
تبركا وتيمنا عليه بركات وهو الفاضل اما الآية فقوله تبارك وتعالى اسماء الحسنى فادعوه بها
وذروا الذين يلقون في اسماءه سحرا ومن ما كان يعلمون والكلام في هذه الآية على ثلثة
اوجه الاول في اعرابها والثاني في زوالها والثالث في تفسيرها اعراب هذه الآية فاولها او
في رتبة ابتداء آية لو فوجها في ابتداء الكلام والحجور متعلق بكناية مرفوع محلا
بانه خبر المبتداء المرفوع وهو الاسماء الحسنى مرفوعة تقديرها بانها صفة الاسماء تقدير الكلام
والاسماء الحسنى كناية عن توفيقه في قول وجب ان يكون متعلقا بآيات لا كناية لان
المبتداء جمع والطائفة شرط بين المبتداء والخبر قلنا ان اسم الفاعل اذا اسند اليه ضمير الجمع
جاز فيه الوجهان الاول والجمع كما يقال النساء جآيته وجآيات قال قبل ما حمل في
الجملة الاسمية قلنا لا محله لكونها مستأنفة قال قبل الفان في تقديم المسند قلنا قد يكون
فان في التقديم التبيين من اول الامر على انه خبر لانفت كقول الحسن في مخرج النبي م هم الله
لكارم وهم الصغرى جل من الدنيا قال له مسند مقدم على المسند اليه وهو هم مقدم
للتبيين من اول الامر على انه خبر لانفت والخصص كونه قوله لا فاما قول في في محو الحجة
بجلا في محو الدنيا فان فيها مسند مقدم على المسند اليه وهو غول للخصص والتشويق
الى ذكر المسند اليه كونه نشر في الدنيا بجهتها شمس الضحى وابد السحى والقر فان ثلثة
شرق مسند مقدم على المسند اليه للتشويق وهو كمن الضحى الفاني فادعوه خبر آية
لو فوج ادعوه جوابا لشرط محذوف تقديره اذا كانت الاسماء الحسنى فادعوا بها
وهو امر من دعا يدعوه فادعوه مستتر فيه وهو انتم خطاب لمحمد واصحابه والصغير البارز

المستقل

في رتبة ابتداء آية لو فوجها في ابتداء الكلام والحجور متعلق بكناية مرفوع محلا



في رتبة ابتداء آية لو فوجها في ابتداء الكلام والحجور متعلق بكناية مرفوع محلا

المستقل منصوب محلا بانه مفعول ادعوه عايد الى الله الجار والمجرور في بها متعلق بنا دعوى
منصوب محلا بانه مفعول به غير مرفوع له راجع الى الاسماء الحسنى قال قيل ان منصوب المحل
في مثل هذا الجار والمجرور هو الجار والمجرور اما المجرور فقط قلنا قار صا بالبناء ان منصوب
المحل في مثل هذا هو المجرور فقط لا الجار والمجرور معا لان الجار بمنزلة الخبر من الفعل لانه
يتصل الى المفعول فلا يكون مفعولا له قال قبل ما حمل قوله قلنا لا محله لكونه الخبر من الفعل
الانثى لانه لا يمتد على الامور من له من الاعراب قال قبل ما حمل قوله لمجدون من كان
عراب قلنا لا محله لكونه الخبر من الاعراب لانها صلة للموصول وهو الذين قال قبل
ما حمل الموصول مع الصلة قلنا محله كونه مفعولا لوزر وقال قبل ما متعلق في اسمائه
قلنا متعلق بمجدون فان قيل ما القام مقام فاعل سيجر من قلنا مستتر فيه عايد الى الموصول
قال قبل ما حمل من الخبر الخبر المتعلق قلنا لا محله لانها متداخلة فان قيل ما حمل حله محله قلنا
ان في الخبر الخبر المتعلق منصوب محلا على انها خبر كانا قال قبل ما حمل كان قلنا مستتر فيه عايد
الى الذين قال قبل ما حمل كانا مع اسماء خبره قلنا لا محله لانه صلة للموصول ولا يكون للمصل محله
بدون الموصول قال قبل ما حمل الموصول مع الصلة قلنا محله صرا بآية المحدث تقديره ما كانا
او نقول محله نصب بزرع كما قلنا فان قيل ما عايد الى ما قلنا عايد محذوف تقديره بزرع
ما كانا بزرع لانه انما نزل هذه الآية في نزل حين قال المشركون ان محمد واصحابه يزعمون
انهم يعبدون دبا واحدا فانما نزل في صلواتهم الله والرحمن والرحيم فقال الله تعالى
وتعالى الاسماء الحسنى اي التي هي اسم الاسماء لعلنا على معان حسنة من تحيد ونقد
وبغير ذلك فادعوه يا اي سموا يا اي سلك الاسماء قوله وذروا الذين لمجدون في نبي الانا
والكاف من كذا مال وبعث الياء وكبر الحاء من كذا اذا جادل في اسمائه نزل في قصد
الكفار ان يسموا بعض اسماءهم الله فحري على انهم اللات وبعضها الفريز فحري على انهم
الفرى وبعضها الحان فحري على انهم الحان وبعث ملك الاسماء للامانة فقال الله



وذر دای انکوا الذین یحیلون ویجادون فی اسماء الله تعالی لا شریک لہا وحقیقة
 الا کا د هو الخلیل عن الحق وقیل لایدرهم سمیتهم اضامهم الحق واشتقاقهم اللغات
 عن الله والفری فی العزیز والمفات من المنان ونسبتهم الله بالسمیة واسماء الله
 توفیقہ لاجوز التسمیة باسم الاباذن الشارح کذا فی تفسیر الشیخ السراب الذین
 وفی تفسیر انہ منصور وبنی اسماء لا یحسنى ای الصفات العلیا مله الرحمن والرحیم
 والغافر تکلف فی اسماء الله قائل من ان الله ای یحیلون فی اسماء الله فسموا الهمهم کلان
 ومفات والفری وبنی قال یوسفیان یسئل اعل یسئل اعل یسئل فها عمر رضی الله
 اعلى اجل وقال الکلبی رضی الله یجدون ای یضاهون فی اسماء الله فسموا الهمهم کلان
 ومفات والفری وقال ابو عیینة ای یجورون ولا یستقیمون وقال ابن عباس فی
 الا کا د الکذیب قال قسادة هو الشریک قال السدی الکذیب هو العطن وقال الطبری
 الا کا د فی الکلام هو العدول عن القصد قال ابو نوحا زة کذا واحد لسان وفی السیر
 الاسماء الحسنی الصفات العلیا یجدون فی اسماء الله بوصفها بالایق به تبارک و تعالی
 وکذا کذا فی فی الوسیط فی وبنی الاسماء قال المفسر دن هو ما ذکره ابو هريرة
 عن رسول الله قاله شعة وتسعون اسماء الله اللاحق من احصاء رجل یحیة وذر دای
 الذین یجدون فی اسماء الله قرأة هم فی یجدون من کذا والذین یجدون فی اسماء الله کفر
 عدلوا فی اسماء الله عما هی علیه فسموا بها او ثانیهم وذر دایها ونقصوا منها فاستقوا
 اللات والفری فی اسماء الله والفری ومفات من المنان وهذا قول ابن عباس من یجاد و
 وقال الکلبی یجدون ای یکذبون وعلی هذا وکل من سمی الله بالسمیة الله به نفسه
 ولم یسقط به کتاب ولا ورده توفیق فقد یکذب فی ذلک ما عن الحق واما
 تفسیر الایة فقد علم اجمالا فی الوجه الثاني وسبی التحقيق ان الله واما اکدث
 فقوله صلى الله عليه وسلم ان الله شعة وتسعين اسماء الله اللاحق من احصاء رجل یحیة

وذكره

وفي رواية دعوت تحت الوتر وهي هوانه الحی القيوم الذي لا اله الا هو الرحمن
 الرحيم. الملک. القدوس. السلام. المؤمن. المهيمن. العزيز. الجبار. المتكبر
 الخالق. الباري. المصور. الغفار. الزاهر. الوهاب. الرزاق. الفاع
 العليم. القابض. الباسط. الخافض. الرافع. المعز. المذل. السميع. البصير
 الحكيم. العدل. اللطيف. الخبير. الحليم. العظيم. الغفور. الشكور. العلي
 الكبير. الحفيظ. المقيت. الحبيب. الجليل. الجليل. الكريم. الرقيب. المجيب
 الواسع. الحکيم. الودود. المجيد. الباعث. الشهيد. الحق. الوكيل. القوي
 الولي. الحميد. المحي. المبداء. المعيد. المحي. المي. القيوم. الواحد
 الماجد. الواحد. الاحد. الصمد. القادر. المقدر. المقدم. المؤخر. الظاهر
 الباطن. الوهاب. المتعالي. البر. النواب. المنتقم. العفو. الرؤوف
 مالك الملک. ذو الجلال والاکرام. المفضل. الجامع. الغني. الغني. المانع
 الضار. النافع. الهادي. البديع. الباقي. الوارث. الرشيد
 الصبور. قوله ان حرف من الحروف المشبهة بالفعل استدعي الاسم منصوبا
 وانخر من فوعا واسماء شعة وتسعين معطوف عليها وخبرها جار مجرور مع متعلقه
 المذوف تقديره ان شعة وتسعين اسماء كانت في اسماء منصوب على التبريد قوله ما
 مرفوعة بانها خبر مبداءة مخذوفة تقديره بهما مائة اللاحق اوسى الله اللاحق
 قوله اللاحق منصوب على الاستثناء فان قيل لم لا يجوز ذلك لانه لا يخ من ان
 يكون بدل من شعة او من تسعين ولا يجوز ان يكون بدلا من شعة لانه يكون تقديره
 ح اللاحق مائة وتسعين اسماء اللاحق فساد ظاهر وان كانت بدلا من تسعين
 يكون تقديره ان الله شعة ومائة اسم اللاحق فساد هذا الظاهر اللهم الا ان يكون
 بدلا من المعطوف والمعطوف عليه معا والاولى ان يكون مرفوعة لانصوبة على ما ذكرنا

المتن

وح كونه جملة اسمية تأكيدا للادبي فان قيل نحن وجدنا بنيت اننا نختار من الالفاظ التي
ومن الاقوال الاخرى وقد اكدت في هذا الحديث تسعة وتسعين بانه الا واحد وذلك
من الاقوال غير منقطة عند المحاطب به الى تأكيد وقد جعل منصب الرسالة عن الايمان بالاعمال
طائفة تحت لحيته في البيان قلنا معرفة السماء الله وصفاته مراعاة من طريق الوحي عن النبي
ولم يكن في ان تتعرف فيها ببلغ علمنا ونسبي عقولنا عن اطلاق ما لم يرد به التوفيق
من ذلك ان جوت العقل وحكمه القياس وكان الخطر في ذلك غير بعيد والمخاطبة فيه
غير معدود والنقصان عنه كالمراعاة غير مرضي وكان الاحتمال في ذلك الخطر واقعا
بالسنة تسعة وتسعين في زلة الكتاب ومعرفة العلم سبعة وتسعين اذ تسعة و
وسبعين اذ تسعة وتسعين فيشتت الاختلاف في المشرع من المصور واذ كان صلى
يقول هذا احكاما لادارة الاختلاف وادنا الى الاضطرار في هذا الباب فان قيل
لو قلنا ان الله ما اسم الا واحد لا يراد السؤال قلنا وح لا يكون للاضطرار
فان قيل لم نهر الا واحد بان ثبت ولم يقل ما الا واحد باليد كير قلنا ارادة
للتسمية اذ الصفة او الكلمة كذا في الميسر شرح المعاصي من في قوله من احصاها
موصولة لا بد له من صلة مستحالة على عايد الى الموصول فان قيل لم استمر الضمير العايد اليه
قلنا لان الموصول مع صلته لا تنزل منزلة الشيء الواحد فلا بد من شيء يعصل بينهما
فان قيل بل يجوز حذف العايد الى الموصول ام لا قلنا كوز حذف العايد اذا كان منصوبا
كقوله تعالى هذا الذي بعث الله رسولا اي بعث الله رسولا فان قيل بل يجوز ان يكون
الصلة مفرا ام لا قلنا لا يجوز والصلة لا بد وان يكون احدي اركان الاربعة كاجابة كالمسئلة
كوالذي ابوء منطلق زيد والفعلية كوالذي انطلق ابو عمرو والفرعية كوالذي
في الدار خاله والشرطية كوالذي ان كثره بكم بكم بشر فان قيل بل كوز التخفيف في
الذي والتي ام لا قلنا قد خففنا حذف في اليا وحركة ما قبلها وحذفها راسا ولا جازما

عنها باللام مثل الاول كوالذي ضرب زيدا عمرو الذي اسم موصول حذف من اليا
وضرب فعل فاعله عايد الى الموصول زيد مفعوله لضرب وجر جر اللد وشاركا للذي ضرب
زيد عمرو وشار الثالث للضارب زيدا عمرو وداكم الفاعل منا على الخصوص بمعنى الفعل
ومو مع المرفوع به جملة واقعة صلة للام وكذا اللت ضربت زيدا بهذا واللت ضربت
زيدا منذ والعامة زيدا منذ وقار ابن كاجب الاول ان يقال الالف واللام في ذلك
الضارب حرف تعريف كقول الذي لا انه كان الذي حذف زالا ويداؤه بفتح حرف التوق
لان الذي بجملة التعريف قال السيد عبادة في شرح اللب وفيه نظر لانه لا يتغير معنى
اللفظ بحذف بعض حروفه للتخفيف فكذلك الذي يكون للتعريف لان الموصول معرفة بالوضع
فلما حذف الال والياء منه بقي اللام الثانية التي كانت من نفس الكلمة وبقي تعريفها ايضا
فان قيل ما صلة لمن هما قلنا صلة جملة احصاها فان احصى فعلا من باب الالف فاعلم
مستتر فيه عايد الى من والضمير المتصل منصوب المحل بانه مفعوله راجع الى اسم فان قيل
لم لم يقل احصاها باليد كير قلنا جوابه ما مر فان قيل لم لا يجوز ان يرخص اليا قلنا لانه
قلع ان الله تسعة وتسعين اسما ولم يقل ان الله اسم فان قيل لم لا يجوز ان يرجع
الى تسعة وتسعين قلنا بحسب ان يقول احصاها اللهم الا ان يجعل المعطوف والمعطوف
عليه بمنزلة كلمة واحدة او يرجع على سبيل البدل فان قيل ما محل الموصول مع الصلة قلنا
رفع كونه مبتداء فان قيل ما خبر قلنا الجملة الفعلية اعني دخل فان قيل ان القاع
د قول القاع في خبر المبتداء اذا كان المبتداء مصدرا بما كونا ما زيد فنطلق او تضمن المبتداء
معنى الشرط وذلك اذا كان المبتداء اسما موصولا صلته فعل كوالذي ياتي في فله درهم
او صلته ظرف كوالذي في الدار فله درهم او كونه صفة فعل كوالذي ياتي في فله درهم
او صفة ظرف كوالذي في الدار فله درهم او كان المبتداء معرفة موصولة موصولة
بها كوالذي ياتي في فله درهم والرجل الذي في الدار فله درهم او اسم من اسما
الشرطية كمن ياتي في فله كذا وهنا ان المبتداء اسم موصول صلته فعل فان قيل لم
يدخل الفاء على خبره قلنا انه من اجواز لسان الوجوب فان قيل لم قال من احصاها دخل

الحكم

لفظ الماض وان المحصى لابد من الالف في الاخرة قلنا اما ذكر قول الحق على صفة الماض
 كقوله لذلك تنبأ على ان ذلك ان لم يكن قبل فانه في حكم الكائن فان قيل ما معنى كذا
 قلنا ذكر في كتاب حمل الغراب ان الاحياء العلم والهدية والاطاعة وان كان من
 العدم هو ان بعد ذكراته ومشيئا عليه بها وان كان بغير الاطاعة كما في قوله تعالى
 علم ان لن تحصي اى تطيقه فهو اطاعة القيام كقوله ومطالبة النفس بمواجها وكذا
 ان يكون معنى التعقل والمودة وعن ابن عباس قال حصى كل القرآن الا حرفين
 اى عرفت وتعلمت وفي الميسر الاحياء والاطاعة اى الطامى القيام بحقها والعمل بمقتضى
 وذكرها بمقتضى معانيها فيطاب نفسه بما يتبين من صفات الربوبية واصحاب العبودية
 فاذا قال هو الذي لا اله الا هو لم يرتد الى الله والشا والتوكل لا عليه والشفقة
 والشفقة الاله والرجاء والخشية الامنة والخضوع والتذلل الالف والمال والناص
 منى الاله واذا قال الرحمن الرحيم الغفور الخفى بذلك الرحمة المغفرة منه واذا قال الرؤف
 لم يحزن بامر الرزق ولم يعرض في طلبه لمن لم يعمل وعلى ما سائر الاسماء وفي تفسير الشيخ
 من احصاها اى علم عددها حصر وعلمها وايضا فيها وقيل احصاها اى حفظها على قلبه وقيل
 احصاها اى قراءتها كلمة وكلمة واخلاصا دخل الحنة وفي رواية هو وتركب اى فرد لا نظيره
 يحب من الازكار والاعمال كان على صف التزود والاخلاص الواو في قوله وهو ابتداء
 مرفوعه كقوله بانه مبتداء راجع الى لفظ الجمال وترفع فروع بانه خبره فان قيل ما محل من
 الجملة من الاعراب قلنا لا محل لهن الجملة الاسمية من الاعراب كقوله بانه مبتداء فان قيل
 ما محل قوله بانه مبتداء قلنا من الجملة الفعلية حال من المبتداء قلنا مرفوعه المحل بانها
 خبر بعد خبر لو تراد خبر مبتداء محذوف فان قيل لم لا يجوز ان يكون من الجملة
 الفعلية حالا من المبتداء قلنا ان الامر في ذلك الكمال والتقدير لا ينقسم بها لان الله تعالى
 و تر من الازل الى الابد هو في قوله بانه الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم مرفوعه محلا
 بانه مبتداء قال الامام محمد بن الراربي رحمه الله ان يكون كذا ان يكون كذا عن اسم الله
 فيكون قوله بانه مرفوعا بانه خبر المبتداء وان يكون كذا عن ان يكون كذا

وعليه

وعلى هذا التقدير يكون انه مرفوعا بالابتداء وخبره الموصول مع صلته والجملة خبر عن هو
 والتقدير بالسان واكثر من هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم وعند الزجاني يجوز
 ان يعود الى قبله اى محبوبكم هو الله الذي او ان هذا الذي سلمتم عنه هو الله الذي
 وما اشبه ذلك في كونه خبرا هو لا في لا اله الا هو الذي سلمتم عنه هو الله الذي
 بانه اسم للادب خبر محذوف تقديره لا اله الا هو وجود الاله هو الرحمن الرحيم او هو مرفوعا محلا
 على انه مبتداء وخبره محذوف تقديره لا اله الا هو وجود الاله هو الرحمن الرحيم او هو مرفوعا محلا
 البيان اعراب القرآن في قوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم ان قوله لا اله الا مبتداء
 وخبره الاله هو مستثنى في موضع الرفع بانه بدل من موضع لا اله الا هو الحي القيوم يجوز ان يكون
 خبرا تاما من لفظ الجملة وان يكون خبر مبتداء محذوف اى هو الحي القيوم وقدر في الشا
 اى القيوم بالنصب على ضمها راعى ان يقول وكذلك كوز في الرحمن الرفع على انه
 خبر ثان من هو في هو الله الذي الرحمن مرفوع بانه خبر الثالث الملك خبر رابع القدوس
 خبر خامس السلام خبر سادس والجبار مرفوع بانه خبر عاشر وقس على الالف تسعين
 وهو المبتداء الذي له تسعة وتسعون خزاو يجوز ان يكون الرحمن خبر مبتداء محذوف
 اى هو الرحمن الرحيم الملك القدوس وبجوز ان يكون منصوبا على ضمها راعى الرحمن
 الرحمن الملك القدوس فان قيل هل يجوز تعدد الخبر قلنا يجوز ذلك لان الخبر هو الحكم فكما
 جاز الحكم على شيء واحد باحكام كثيرة جاز ان يكون الاخبار عن شيء واحد باخبار كثيرة
 كقوله هو الغفور الودود والوش المجيد فعال لما يريد فهو مرفوع محلا بانه مبتداء
 والبواقي اجزاء فان قيل هل يجوز تعدد المبتداء ام لا قلنا يجوز كما اذا قيل زيد ابوع
 علامة منطلق فزيد مبتداء اول وابوع مبتداء ثان وعلامة مبتداء ثالث ومنطلق خبر
 مبتداء الثالث والمبتداء الثالث خبره خبر المبتداء الثالث والمبتداء الثالث خبر المبتداء الاول
 ونسب المرفوع جملة كبرى وعلامة منطلق جملة صغرى وابوع علامة منطلق جملة كبرى
 بالنسبة الى علامة منطلق وصغرى بالنسبة الى زيد ابوع علامة منطلق ومن هذا القبيل

ومن هذا القبيل زيد علامة جارية زوجها ابن امرأة دارنا مستقرا خبثه ساج
 زيد مبتداء اول وعلامة مبتداء ثان وجارية مبتداء ثالث وزوجها مبتداء رابع وابنة
 مبتداء خامس وامرأة مبتداء سادس ودارنا مبتداء سابع وستفها مبتداء ثامن وخبثه
 مبتداء تاسع وساج مرفوع بانه خبر المبتداء التاسع وهو خبره خبر عن ان من وهو خبره
 خبر عن الساج وهكذا الى الاول والآخر في علامة راجع الى زيد وفيه جارية راجع الى
 علام وفي زوجها راجع الى جارية وفي ابنة راجع الى زوج وفي امرأة راجع الى ابنة
 وفي دارنا راجع الى امرأة وفي ستفها راجع الى دار وفي ان خبثه راجع الى ستف
 يعني ان التاسع خبره خبر عن الثامن وهو خبره خبر عن السابع وهو دارنا والعايد
 الى السابع المتصل ستفها فكذلك انهم في كل جملة عايد الى ما قبله منها من المبتداء وحاصل المعنى
 زيد خبث ستف دارنا هـ ابن زوج واعلم انه اسمي المجموع جملة كبري وجارية
 زوجها جملة صغرى وعلامة جارية هـ جملة كبري بالنسبة الى جارية والصغرى
 بالنسبة الى زيد وقس البواني على هذا كذا في شرح الكتاب للشيخ جال الدين ومنه المثلثة
 المحكية عن المازني وهي التي التي اللذان التي ابوها ابوها اختا حوا ان اخته زيد
 وذكر في كتاب التعليل ان الذي مبتداء اول والتي مبتداء ثان والذان مبتداء
 ثالث والتي مبتداء رابع وابوها مبتداء خامس وابوها خبر للمبتداء الخامس والكل اعني
 المبتداء الخامس كراه صلة للشيء واختا خبر التي والتي بصلتها خبره جملة واقفة صلة للذان
 والعايد الى اللذان المتصل بابوها واخا خبر للذان ثم اللذان بصلته خبره صلة للتي
 والعايد اليها المتصل باختا واخته خبر التي التي بصلتها خبره صلة للذي والعايد موالها في آ
 وزيد خبر للذي وامتحان صحة ما قام اسم مقام كل موصول بصلته في معناه حتى ردا كجمع الى
 واحد فان قيل هل يجوز بعد الاستثناء ام لا قلنا يجوز ذلك كما في قوله له على عشرة الاكسبة
 الاثمانية الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة
 واحد الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة الاكسبة

فيها

فيها قلنا في الاول خمسة وفي الثاني واحد لان الاستثناء من النفي اثبات ومن الاثبات
 نفي بعد ما يصح وقوله في كسيلة ان الجمع المثنى على صرح وكبح المنفي على صرح ثم ينقص المنفي من المثنى
 فبما بقي ثلثا فمقتضى ثمانية وستة واربعه واثنان فالجوع ثلثون والمنفي
 وسبعة وخمسة وثلاثة وواحد فالجوع خمسة وعشرون فاذا انقصت الاول من الاكسبة
 لاكتنا اذا قلت له على عشرة الاكسبة لازم واحد ثم اذا قلت الاثمانية صار الاكسبة ثمانية
 اذا قلت الاكسبة بقي اللازم اثنين ثم اذا قلت الاكسبة صار اللازم ثمانية ثم اذا قلت
 الاكسبة بقي اللازم ثلثة ثم اذا قلت الاكسبة صار اللازم سبعة ثم قلت الاكسبة بقي اللازم
 اربعة ثم اذا قلت الاكسبة صار اللازم ستة ثم قلت الاكسبة بقي اللازم اربعة ثم اذا قلت
 ثم اذا قلت الاكسبة صار اللازم خمسة ولو قلت بعد الواحد الاكسبة صار اللازم سبعة
 ثم اذا قلت الاكسبة بقي اللازم اربعة ثم اذا قلت الاكسبة صار اللازم ثمانية ثم اذا قلت
 الاكسبة بقي اللازم ثلثة ثم اذا قلت الاكسبة صار اللازم ثمانية ثم اذا قلت الاكسبة بقي اللازم
 اثنين ثم اذا قلت الاكسبة صار اللازم عشرة ثم اذا قلت الاكسبة بقي اللازم واحد كذا
 ذكر في كتب الاصول قال العبد الضعيف طاب باه فان قيل ان زيد الوفا لم يرد على عشرة
 دراهم الاكسبة كم درهم يلزم على زيد قلنا يلزم درهم واحد لان الاكسبة اثنتان من المثنى
 عشرة والاكسبة من المثنى كجمع منفيا اي الحار او كان زيدا فذكر الاكسبة واقر الواحد
 فسلطت التسعة من التسعة فبقي الواحد على زيد فان قيل لو قال بعد قوله الاكسبة الاكسبة
 متصلا بها كم درهم يلزم على زيد قلنا يلزم عليه تسعة لانا ثمانية اكسبة من المنفية وهي التسعة
 تكون مثبته فلم عليه تسعة درهم فان قيل ان زيدا لو قال بعد الاكسبة متصلا بها كم درهما
 يلزم عليه قلنا يلزم عليه درهما لان السبعة اكسبة من المثنى وهي ثمانية فيكون منفية
 فسقطت عنها الثمانية وبقي عليها درهما فان قيل ان زيدا لو قال بعد الاكسبة كم درهما
 يلزم عليه قلنا يلزم عليه ثمانية دراهم لان التسعة اكسبة من المنفية وهي الاكسبة فيكون مثبته
 فيلزم عليه ثمانية دراهم ودرهما كانا من قبل من تسعة بها فان قيل ان زيدا لو قال
 بعد الاكسبة كم درهم يلزم عليه قلنا يلزم عليه ثلثة لان الاكسبة اثنتان من المثنى وهي

الستة فكون منفية فسقطت عنها خمسة فبقيت عليه ثلثة فان قيل ان زيدا الوفا بعد
 الا اربعة كم درهما يلزم عليه قلنا يلزم سبعة دراهم ثلثة كانت من قبل من و اربعة بها لا
 اربعة استثناء من المنفية وهي الاثنية فيكون ثلثة فان قيل لو قال زيدا بعد الاثنية
 كم درهما يلزم عليه قلنا يلزم عليه اربعة لان الاثنية استثناء من المثبت فيكون منفية
 فسقطت عنها ثلثة وبقيت عليه اربعة فان قيل ان زيدا الوفا بعد الاثنية متصلا بها
 كم درهما يلزم عليه قلنا يلزم عليه ثلثة دراهم اربعة كانت قبلها واثنان بها فان قيل ان زيدا
 لو قال بعد متصلا به الا واحد كم درهما قلنا يلزم عليه خمسة دراهم لان واحد استثناء من
 المثبت والاثنية من المثبت يكون منفيا فقط ولهذا من ستة فبقيت خمسة وهذا
 لا يخرج على قول الكسائي لا على قولنا انما يولف فان الكسائي يستثنى فاليه لا من المستثنى
 من الاول فان قيل ان عمر والوفاء يزيد على عشرة دراهم الا واحد كم درهما يلزم عليه
 قلنا يلزم سبعة لان واحد استثناء من المثبت وهي عشرة فيكون منفيا فقط الواحد فبقيت
 الستة عليه فان قيل ان عمر والوفاء بعد الاثنية متصلا به كم درهما يلزم عليه قلنا
 يلزم عليه سبعة عندنا يوسف لان الاثنية عن استثناء من العشرة والكسائي يوافقه
 والاي يلزم ان يكون على عمر واحد عشر درهما ثلثة يلزم بقوله الا واحد اثنان بقوله الا
 فصارا واحد عشر وهو باطل لان المستثنى كان ازيد من المستثنى من الاول فان الاستثناء
 من الاثني ثلثة ومن النفي اثبات بعد ما كان داخل فيه فيلزم ان يكون الاثني من العشرة
 وهي مثبته فيكون منفيا ايضا فقط اثنان به وواحد بواحد فبقيت سبعة فلو قيل ان عمر
 بعد الوفا الاثنية متصلا به كم درهما يلزم عليه قلنا يلزم عليه اربعة لان الاثنية استثناء
 من الاثني وهو وان كان منفيا باعتبار كونه مستثنى من العشرة الا انه يستثنى باعتبار
 كونه بعد الا واحد فيكون منفيا فقط ثلثة من السبعة وبقيت اربعة على عمر وهو على قول
 الكسائي فان قيل ان عمر والوفاء بعد الاثنية الا اربعة متصلا به كم درهما يلزم عليه قلنا يلزم عليه
 ثمانية دراهم اربعة كانت قبل من و اربعة بالان الا اربعة استثناء من المنفي فيكون مثبته
 ويعلم بان الكسائي الصبي الرضيع فان قيل فلم ابتداء بلفظ مؤنث مواته الذي لا اله الا هو قلنا

تبينها للشيخ على نبياءه لاستماع اسم ذاته بعينه ان الله فان قيل لم قدم لفظه للجلالة
 على غيره قلنا لانه موصوف والموصوف مقدم على الوصف وهو علم لذاته لا وصف
 والالم بنى للصفات موصوف واكتفى به لئلا يشتق بل اسم غير صفه علم للذات القديم
 المستخرج بجميع الصفات اجمع فان قيل من الرحمن وكيف استقاة قلنا ان الرحمن
 مبالغة راحم وهو اسم فاعل من رحم برحم من باب الرابع وهذا التام يكون متعديا نحو علم
 ولا زما كوفرع نوح فان قيل ان الالف واللام فيه في الیوان في الذي تغذر
 اي الذي يرحم كانه الخلق بافعال الرزق والنفق اليهم في الدنيا فان قيل يا معني الرحيم
 قلنا الرحيم الذي يرحم المؤمن خاصة يوم القيمة بترك عقوبته من سخا البصائر الثواب لهم الجنة
 فان قيل الفرق بين الرحمن والرحيم قلنا ان الرحمن عام في خاص لفظا لانه لا يطلق
 والرحيم خاص لفظه وعام لفظا اذ يطلق على غيره وسبحه كذا في تفسير الشيخ فان قيل يا معني الملك
 قلنا قالوا الفضل انما يزيد البرطاني رحم الله في تفسيره عن الملك ان الملك كالمالك وقيل
 واسع الفرق وقيل الملك وقيل القادر على الاختراع فان قيل الفرق بين الملك والمالك
 قلنا الملك هو الذي ملك كل شيء وصاح وقيل الملك الضم عام من جهة المعنى وفيه معنى التسلط
 والمالك من الملك كبر خاص فيه معنى الاسمية في كل ملك ليس كل ملك كذا في تفسير
 فان قيل يا معني القدوس قلنا معناه البليغ في التزاهة عما لا يليق عظيمة وموالم فاعل قدس
 معذرس به بالآية او من كادول وبناد سما كونه متعديا كونه يضر ويضر بغيره ولا زما
 كونه خفي وخفي كل من ذلك في تفسيره عن الملك ان من القدوس المبارك وقار ومب الطاهر
 وقيل المنة عن القبايح ومونة العزة قدسية وقدر زبد من على القدوس بفتح القاف فان قيل
 يا معني السلام قلنا معناه ذوالسلام على عباده وقيل السلام من سلم الخلق من حزن وقيل السلام
 من بطول تقاوت والخلق سام لبقا طاعة او معناه ذوالسلامة من العيوب فان قيل يا معني العزيز
 قلنا معناه الموجد نفسه بوجه شدة انه لا اله الا هو وقيل معناه اي الذي امن الخلق من ظلم
 او المصدق خلقه في التوحيد وقيل المصدق وعد وقيل الداعي الى الامان وموالم فاعل عز وجل
 الا فضل فان قيل يا معني المهيمن قلنا معناه ان هدبا على خلقه ونوابه وقيل الامين واصله

اغراب الاستعانة دعي اعوز بانه من الشيطان الرحيم اعوز فعل فاعله مستتر فيه وهو
والجار والمجرور بانه متعلق باعوز منصوب محلا على انه مفعول به غير صحيح لا اعوز فان قيل
ما حمل من الجملة الفعلية من الاغراب قلنا لا يحمل لانها استأنفة ولا يكون جملة
الاستأنفة من الاغراب فان قيل لا يحمل الجار والمجرور من الشيطان الرحيم قلنا نصب بانه مفعول
غير صحيح لا اعوز فان قيل لا يجوز ان يكون الجار والمجرور من الشيطان على انه حار من قائل
اعوز اي اعوز بانه كما ينه من الشيطان الرحيم قلنا لا يجوز لعدم استقامة المعنى فان قيل
ان من هذا لا يمتنع قلنا نعم لا يتبداء لانه جعل ابتداء العوز من الشيطان الرحيم وهو
محذور بانه صفة الشيطان فان قيل هل يجوز ان يقر بالرفع والنصب ام لا قلنا يجوز ان يقرأ
بالرفع على انه خبر مبتداء محذوف اي هو الرحيم والنصب على الهم اي اذم الرحيم فان قيل
اعوز بانه من الشيطان الرحيم اجمل واحسن ام جملتان قلنا جملة واحدة ان قرئ بالرفع
وجملتان ان قرئ بالرفع والنصب فان قيل فعلى ان ام اسميتان قلنا ان قرئ بالنصب
جملتان فعلى ان الاولى جملة اعوز والثانية جملة الرحيم فان قرئ برفع الرحيم يكون الاول
فعلية والثانية اسمية فان قيل لا يحمل الجملة الثانية من الاغراب قلنا لا يحمل لانها لا تكون
جملة مستأنفة اصطلاحية فان قيل لا يمتنع اعوز بانه قلنا معناه استعيز والوزد التي بانه
وقال الكلبي معناه استعج بانه وقار مقابل معناه اعتصم بانه والسرى معناه استعج بانه فان قيل
من ان شئ يستحق اعوز قلنا استحق من العوف فان قيل الفرق بين العوف والعوف والعيان
والعواز المعان قلنا كلا واحد الا ان الاخير من مصدر التزميمان اصلها معوف ومعوفة قلبت
الواو الف فصار معاوزا ومعان فان قيل مع الشيطان قلنا الشيطان ام كل مستعير من الطاعة متمرد
بالعصية من الجن والانس السباع والذوات واصلة الشطن المسجد ويقال اصله من شاط
يشط اذا بطل وبكسر فنه فان قيل لا يمتنع الرحيم قلنا ان الرحيم فعيل بمعنى مفعول ليس هو قائل
الكلبي معناه المعجز وقار مجاز معناه المشنوم وقار قاف معناه المرحوم واصل الرحيم الرحي
والقرآن قلنا التشديد فيها قلنا التشديد فيها جاء من الادغام لان اصلها الشيطان

لها

من هذا لا يمتنع
قلنا نعم لا يتبداء
لانه جعل ابتداء
العوز من الشيطان
الرحيم وهو محذور
بانه صفة الشيطان
فان قيل هل يجوز
ان يقر بالرفع والنصب
ام لا قلنا يجوز
ان يقرأ بالرفع
على انه خبر مبتداء
محذوف اي هو الرحيم
والنصب على الهم اي
اذم الرحيم فان قيل
اعوز بانه من الشيطان
الرحيم اجمل واحسن
ام جملتان قلنا جملة
واحدة ان قرئ بالرفع
وجملتان ان قرئ
بالرفع والنصب فان
قيل فعلى ان ام
اسميتان قلنا ان قرئ
بالنصب جملتان
فعلى ان الاولى
جملة اعوز والثانية
جملة الرحيم فان
قرئ برفع الرحيم
يكون الاول فعلية
والثانية اسمية فان
قيل لا يحمل الجملة
الثانية من الاغراب
قلنا لا يحمل لانها
لا تكون جملة
مستأنفة اصطلاحية
فان قيل لا يمتنع
اعوز بانه قلنا معناه
استعيز والوزد التي
بانه وقال الكلبي
معناه استعج بانه
وقار مقابل معناه
اعتصم بانه والسرى
معناه استعج بانه
فان قيل من ان شئ
يستحق اعوز قلنا
استحق من العوف فان
قيل الفرق بين العوف
والعوف والعيان
والعواز المعان قلنا
كلا واحد الا ان
الاخير من مصدر
التزميمان اصلها
معوف ومعوفة قلبت
الواو الف فصار
معاوزا ومعان فان
قيل مع الشيطان
قلنا الشيطان ام كل
مستعير من الطاعة
متمرد بالعصية من
الجن والانس السباع
والذوات واصلة
الشطون المسجد
ويقال اصله من شاط
يشط اذا بطل وبكسر
فنه فان قيل لا يمتنع
الرحيم قلنا ان الرحيم
فعيل بمعنى مفعول ليس
هو قائل الكلبي معناه
المعجز وقار مجاز
معناه المشنوم وقار
قاف معناه المرحوم
واصل الرحيم الرحي
والقرآن قلنا التشديد
فيها قلنا التشديد
فيها جاء من الادغام
لان اصلها الشيطان

والرحيم قلب اللام شيئا في الاول وراية الثانية ثم ادغمت قاله بسم الله الرحمن الرحيم
المحمد رب العالمين والصلوة على محمد وآله الصغار اقول الباء حرف تم الجوز والكانة دلفظ اسم
محذوف بان قلنا متعلق بالجار والمجرور قلنا ان الجار والمجرور متعلق بالمحذوف
رجوع محلا بانه خبر مبتداء محذوف عند البحر بين تقديره ابتداءه كان بسم الله فان قيل
ما حمل هذه الجملة من الاغراب قلنا لا يحمل لانها استأنفة لغوية وعند الكوفيين
متعلق بالفعل المقدر تقديره بدان او ابداء بسم الله فان قيل لا يحمل الجار والمجرور قلنا ان
حمل الجار والمجرور نصيبا مفعولا بغير صريح للفعل المقدر فان قيل هل يجوز ان يقدر متعلق
الجار والمجرور من هذا مفعولا او مفعولا ام لا قلنا يجوز ان يقدر المحذوف مفعولا لا عند صاحب
الكشاف فانه قدرا متعلقا من مفعولا او مفعولا تقديره بسم الله اقراء او اتموا وقار في تعليل
لان الهم من الفعل المتعلق به هو المتعلق به لانهم كانوا يبدون بسم الله الرحمن الرحيم فيقولون
باسم الله والقرآن فوجدوا بفساد الموصوفين اخصاصهم اتم الله عز وجل بالابتداء
وذلك بتقديم وتأخير الفعل كما فعل في قوله اياك نعبد واياك نستعين حيث صرح بتقديم
الاسم ارادة الاخصاص فان اياك منصوب محلا بانه مفعول بعد قدم ارادة الاخصاص
فان قيل الفرق بين ان يتعلق الجار والمجرور بالمحذوف وان يتعلق بالمحذوف ان الجار والمجرور
اذا كان متعلقا بالمحذوف يكون صفة او خبرا او حالا وليس كذلك المقدر والمفعول
وسمي بانه ان ثمة الله الرحمن الرحيم محذوف بانه صفة لفظة الجلالة والرحيم محذوف بانه صفة
فان قيل ان بسم الله الرحمن الرحيم اجلة فعليه ام اسمية قلنا ان جملة اسمية عند البحر بين فعلية
عند الكوفيين والرحيم فان قيل ان جملة واحدة ام جملتان قلنا ان بسم الله الرحمن الرحيم
جملة واحدة ان قرئ بالرفع الرحيم على الوصفية وجملتان ان قرئ بالرفع على انه خبر مبتداء
محذوف اي هو الرحيم او بالنصب على المحذوف اي هو الرحيم الرحيم الرحيم او على الرحيم الرحيم
فان قيل هل جملة الثانية الفعلية محذوف الاغراب ام لا قلنا لا يحمل لانها لا تكون بانه لا يكون
سائفة اصطلاحية فان قيل كيف يقول الله رحمان انصرف ام لا قلنا نقيضه على حوانة
من باب نفي نحو غضبا ونحو كبريا فلا يفرق لانه فاعل من رحيم وهو لا يفرق للصفة

والالف والنون مزيدتان فان قيل دخل الجري في لسانه الرحمن مع انه غير منفرد قلنا
لانهم انهم منفرد بل هو منفرد في لسانه اللام فان جاز المنفرد اذا اضيف او دخل
الالف واللام الجبر بالكسر فان قيل هل يجوز ان يقول رجل يسمي ام لا قلنا لا يجوز استعماله
في جازة غزو ولا في الصان العائنة كما ان الله في السماء العائنة له قوله الحمد لله
بانه مبتدأ وجزءه الظرف الذي هو الله وقرئ الحسن البصري الحمد بكسر الهمزة والتاء على الكلام
وقرئ ابراهيم انما هيطة الحمد بضم اللام لا تاء على الدالة وقرئ الحمد بالنصب فان قيل
الجملة اسمية لم فعلية قلنا انها اسمية ان قرئ بالرفع تقدير الحمد ثابت او كان الله وفعلية
ان قرئ بالنصب فاضمار فعل على انه من المصادر التي تنصبها العرب بافعال مفعلة في معنى الاخبار
كقولهم كذا وكذا عجي وما اشبه ذلك منها سبحانه ومعنا الله كذا في الكثرة فان قيل فعل المن
الجملة محلي في الاعراب لم لا قلنا لا محلي لها في الاعراب لانها مستانفة وفكر ابنه الفراء معناه
الله علم عباده فقالوا اذا اردتم محدي وكسري فتقولوا الحمد لله او الله بقوله قل الحمد لله وسلام على
عباده فان قيل هل يمكن لهذه الجملة اخبارية ام انشائية قلنا ان جملة الحمد لله اخبارية و
وعند البعض انشائية وتقدير الحمد لله رب العالمين لا من الاخبار يخرج مخرج الانشاء
كقوله نعم ومن دخله كان آمنا اي فاموه وكذلك هنا يخرج الجبر يخرج الاسر كذا في تفسير
الصيغون لانه منصوب فان قيل انما يجر الحمد لله الله قلنا ان الحمد لله اللغة المذمومة والثناء بالسر
والرضا فان قيل الحمد لله الاصطلاح قلنا هو لوصف الجليل على وجه التعظيم فصار مطلقا
فان قيل الحمد لله على غير الصيغة قلنا عند ابن عباس رضي الله عنه وهو علم الصيغة بالنفس
سوى على ابن طاب كرم الله وجهه فان قيل كلمة الحمد قلنا الحمد مصدره الحمد كذا في باب الابعاد
فان قيل الحمد لله الاصطلاح قلنا هي اللفظ الموضوع للمعنى مفعلا وهو ما قاله صاحب التلخيص
وقال صاحب التلخيص اللفظ الموضوع للمعنى مفعلا وهو الحمد وقال صاحب المفصل الحمد هي اللفظة الدالة
على معنى مفعلا موضع وقال صاحب الكافية لفظ وضع كونه مفعلا وقال صاحب مصباح كل لفظ
دفع على مفعلا موضع في كية قوله الحمد مبتدأ او ما هي مبتدأة ثمانية راجعة الى الحمد
اللفظ في المبتدأة الثانية ومع جزء جملة اسمية مرفوعة محلا على انه جزء للمبتدأة الاولى

وهي مع جزء جملة اسمية لا محلي لها في الاعراب كونه مستانفة قوله الموضوع مرفوعة باقية
اللفظ والجار والجر ورنج للمعنى متعلق بالموضوع منصوب محلا على انه مفعول له قوله مفعلا
بانه طرئ الضمير المستكن في الموضوع العائد الى اللفظ فان قيل ان هذا الحمد والمحمد هما جملة
واحدة ام جملتان قلنا انها جملتان الاولى مبتدأة الاولى مع جزء وموجلة كبرية المبتدأة
المبتدأة الثانية مع جزء وموجلة صفري ولما اذا كان هي ضمير متصل عائد اليك بجزء واحدة
فان قيل لم قدم صاحب التلخيص الحمد وهو الكلمة على الحمد وهو اللفظ الموضوع للمعنى مفعلا قلنا ان
المقصود بالذات من الحمد الحمد فكيف يتم ادلي بالتقديم قوله اللفظ مرفوعة بانه مبتدأ
الموضوع مرفوعة بانه صفة والجار والجر ورنج للمعنى متعلق بالموضوع مفعلا وجزء واحدة المعنى
قوله مفعلا ان يكون مبتدأ ثانيا والكلمة جزء واحدة جزا الاول ويجوز ان يكون حرفا والكلمة جزا
المبتدأ الاول ومفعلا ان يكون حرفا وما مفعلا لا محلي له من الاعراب وهي فصل وعارا
فان قيل لم سمي فصلا قلنا لفصله بين كون ما بعده حاد ومنه لا كما اذا قلت زيد المطلق جاز
ان يؤتى مع السامع كون المطلق صفة يتبع الجبر فاذا قلت زيد هو المطلق يتبع كونه جزا
لا صفة لان الضمير انما يؤتى للربط بين المبتدأ والجر لا بين الصفة والموصوف فان قيل لم سمي
حدا وان قلنا ان الكوفيين يسمون عمار الكوفة عن ومقصودنا ببيان الغرض كونه حاد فاما ما بعد
حين لا يقطع عن الجبرية كما جار في البيت الحاد المستقيم السقوط في القولين كان الاصل
فيه ان لا يتخلل بين المبتدأ والجر الا حيث ينشأ الجبر بالصفة لانه اتسع فيه وتخلل حيث لا
التباس به وانه ايضا احوال التلخيص كما تقول الدين هو النقيض وكان زيد هو الفهم وانه انما الفهم
الوصف فان قيل لم جاء بلفظ هو بالذكير قلنا لان كل لفظين وصفنا شيئا واحدا بهما مؤنثة
والا فرب ذكره ولو سلمها ضمير جازا ثانيا الضمير بالذكير قيل انما ذكره اذ لم يلقا في هذا وقيل
اعتبار السابق ادلي مطلقا لان الضمير بالضمير العاد فان قيل ان هذا الحمد والمحمد هما جملة واحدة
ام جملتان قلنا جملة واحدة ان كان هو ضمير الفصل جملتان ان كان مبتدأ ثانيا فان قيل
محلي في الجملتين من الاعراب قلنا ان الجملة مرفوعة محلا بانه جزء للمبتدأ الاول لا محلي للمبتدأ
مع جزء من الاعراب لانها مستانفة قوله الحمد مبتدأة هي اللفظ كونه الكلمة قوله الدالة مرفوعة بانه

صفة اللفظ واجبا والمجرد في معنى متعلق بالداة مفرد مجرد وصف الخي بالوضع متعلق
بالداة قوله الكلمة مبتدأة لفظ خبره فان قيل لم يقل لم يلفظ في تراعى المطابقة قلنا ان
في الكلمة ليست للتأنيث بل هي للتوحيد فان قيل ما محل وضع قلنا ان هذه الجملة الفعلية محل
الرفع على انه صفة اللفظ ولحق متعلق بوضع مفرد محتمل ان يكون مجردا بانه صفة الخي ومرفوعا
لانا خبر مبتداه محذوف اي مفرد ومنصوبا على انه مفعول لفعل مقدر اي في مفردا فان قيل
هذا الحذف والمحو اجلة واحق ام جلتان قلنا ان هذه الحذف والمحو جلتان ان قرئ بحرف
مفردا لادى لاسمية والاسمية الفعلية وجعل ان قرئ مفردا بالرفع او بالنصب لادى لاسمية والاسمية
فعلية والثالثة اسمية او فعلية قوله كل مرفوع بانه مبتدأ ولفظ مجرد لانه لا خافه كل اليها فان
ما محل جلة دلتم كاعراب قلنا ان هذه الجملة الفعلية مرفوعة المحل ان كانت صفة لكل مجرد
المحل ان كانت صفة للفظ قوله في مبتداه ثابته خبره كلمة والمبتداه الثانية مع خبرها
خبر للمبتداه الاولى فان قيل لم دخلت الفاء في في قلنا لان المبتداه كانت موصوفة قد
بانه فان قيل لم قدم صاحب المصباح الحذف موكل لفظه على المحذوف وهو كلمة قلنا لان
معرفة المحذوف موقوفة على معرفة المحذوف والموقوف عليه مقدم على الموقوف فان قيل ما معنى اللفظ
في اللفظة قلنا انه في اللفظ مصدر لفظ الروح الذي في اي ربيته فان قيل ما معناه في اللفظ
الاصطلاح قلنا اللفظ ما يتلفظ به الانسان اذ في حكم مطلقا كان المستعملا او اللفظ صوت
بالفظة او بالفعل يقصد به حصول حرف فصلا عدا او اللفظ الصوت المعتمد على الحروف وهو
معنى المفعول فان قيل ما معنى المحذوف في اللفظ قلنا في اللفظ مصدر عينية بقول كذا اي قصدته
فان قيل ما معناه في الاصطلاح قلنا المعنى ما يستفاد من اللفظ فان قيل ما معنى المحذوف قلنا
الوجه فان قيل ما معناه في الاصطلاح قلنا المحذوف هو الذي لا يكون حرف لفظ دلالة على حرف
المعنى فان قيل ما معنى اللفظ قلنا اللفظ عبارة عن جعل اللفظ دلالة على المعنى مع قصد ان
يصير موافقا عليه فان قيل ان مثل الكسابة والعقد والخط والنصب كلمة ام لا قلنا انها
ليست بكلمة لان الكلمة لفظ والدال الابع ليس بلفظ وان دلتم على معنى مفرد بالوضع فان
ان مثل مذهب وسوق الكلمة ام لا قلنا انها ليست بكلمة لان الكلمة لفظ دال على معنى فانها مملات

نظارة من لا يتبعه والاربع

لا معنى وان كن الفاظا فان قيل ان المستزني افضل تفعل افضل الكلمة ام لا قلنا ان
الضمير المستزني في كلمة فان قيل كيف يكون كلمة وموخر لمفوط والكلمة لا بد وان كلهم ملفوظا
قلنا ان هذا المولى وان لم يكن ملفوظا لفظا الا انه في حكم الملفوظ بدليل ان الفعل
الله فان ضرب سندا اليه لذي في تحت كما ان ضرب في ضرب زيد سندا الى زيد وهو ملفوظ
وبدليل صحة ما يكون قوله فعلا اذ هبانت وزوجك كلمة امر حاصر سندا الى المستكن في تحت
وهو انت وموخر كدانت الفاعل وموخر كد وبديل العطف عليه قوله لا سبيل في راي
فان موخر في سبيل راي الى في تحت امره معطوفة على هذا الضمير المستكن فان قيل
ان مثل اعبري وكوفي ومعري وما سلم وقابله وضارته وجمرة اعلم واضرب وانصرف
والف ضارب وقايم وعالم الكلمة ام لا قلنا ان كل واحد منها لفظ موصوف لكنه ليس بكلمة
لعدم استقلاله والكلمة هي اللفظة المستقلة فان قيل ان كونه عدا اذا جعل علما وعنده
وعبدالرحيم وعبدالقاهر وعبداللطيف وعبدالرزاق وعبدالكرام وعبدالوهاب والاربع
وفضل انه الكلمة ام لا قلنا ان مثل هذه الكلمة واحدة حقيقة باعتبار المعنى لان اسماءه
لا يدرك باصديقه وكلمته بقدر ابا اعتبار اللفظ بمخرجه غلام زيد فان قيل ان في كل
الكلمة ام لا قلنا ان مثل هذا كلمته لانه يدل على المعنيين احدهما التذكير والثاني
الذكور مع الازمنة فهو كلمته لا كلمة واحدة بهذا الزكركم الحشوي فان قيل ان الكلمة
على كم قسم قلنا ثلثة اقسام اسم وفعل وحرف فاسم وان دل على معنى في نفسه ولم يقرن
باصد الازمنة الثلثة اعني الماضي والحاضر والمستقبل كرجل زيد وزرس فعل ان اقرن
باصد الازمنة الثلثة كعرب يعرب ويغريفر والافرف واي وان لم يدل على معنى في نفسه
فحرف كقيد ومن والي وان وان ولم ولما وكل منها صديقين معنى الاسم مادل على معنى
في نفسه غير مقرر باصد الازمنة الثلثة والفعل مادل على معنى في نفسه مقرر باصد الازمنة
الثلثة والحرف مادل على معنى في غيره فان قيل ما عكسا الاسم قلنا ان الاسم عكسا منها هو ان
الاسم دال على كونه قائم وزيد ضارب وضرب زيد نمر زيد فانه زيد سندا اليه وقايم سندا
وكذلك ضارب وضرب ونمر فان قيل ان زعموا في قولهم زعموا مطلقا ككذب مبتدأ وجره

يكون

فلا يجوز ان يقال طلوع الشمس يوم الخميس لان اصل الاستمرار لا يختص بيوم دونه يوم كذا في غير مستمر
فانه يقع جرائعه كواخره يوم الجمعة لان اخره ما يقع يوما دونه يوم وكذلك المكان يقع جرائعه
كواخره في الدار لان نسبتها الى المكانة على السواء كذا وثانها بعضه دونه بعضه فان قيل ما تقول
الليلة اللطال فان الليلة طرف زمان وقع جرائعه في اللطال قلنا ان اللطال محل الاستمرار
فان قيل ما تقول كواخره يوم الجمعة او السبت فان الجمعة مبتداء اليوم جزمه قلنا هذا على ما يدل النجى
والسبب مصدرين ولهذا لا يجوز في سائر الايام فان قيل ما تقول كواخره يوم يومك
مبتداء اليوم مع متعلقه جزمه قلنا هذا على غلبتك سلطانك وجحكتك بركتك قوله رب العالمين رب
مجرور بانه صفة الجلال واغرابا لصفه تابع لاغرابا للموصوف وهو مجرور بالتمام وكذا غيره كقوله
جاني زيد العاقل بالرفع ورايت زيدا العاقل بالنصب مخرج زيدا العاقل مجرور بالتمام فان قيل ان
رب اي كلمة قلنا ان مصدره باب رب من باب الاول فان قيل ما وقع الصفة قلنا فانها
تخصيص في الكثرة اي تقليل الكثرة انما حصل في الكثرة كقوله جاني زيد العاقل وتوضيح في المعرفة اي
رفع الكثرة انما حصل في المعرفة على كانت المعرفة اولها جاني زيد العالم والرجل العالم فانه انما جاني
بالعالم لزيادة الالباح على الترفيع الذي يستغنى عن المعرفة وبرخ احتمال ان يكون هناك
زجلى اصرى بزيد فالنصب بغير الوضوح والمعارف واضحه والصفة تزيده وضوحا فان قيل
هل يجوز وصف المسمى لا قلنا يجوز ذلك لان غير المستكمل والمخاطبة عرف قلنا يوصفان ليلما يلزم كقوله
الحاصل وحلها في قلنا فان قيل ان صلا طوع في قوله فاذ انما في الصورة لغيره واضحه والصفة
للتخصيص لم للتوضيح قلنا انه لم يرد التاكيد وتقوية المخير اذ دل الموصوف على معنى الوصف بالتفخ لان
بناء فله الوضوح فان قيل ان الرقيم في اعوذ بالله لاى فانه جى قلنا لم والزم فان قيل
ان الرقيم الرقيم في قوله تعالى اسم الله الرحمن الرحيم صفات الله تعالى بالتوضيح قلنا انها للمدح
والثناء فان قيل ان رب صفة في قوله رب العالمين لاى فانه قلنا انها للمدح والتعظيم
فان قيل هل يجوز الوصف بالمصدر لم لا قلنا يوصف بالمصدر كقوله رجل عدل فان قيل لوصف
بالمصدر اسم على اسم قياسي قلنا الوصف بالمصدر سمى على القياسي ولكنه كثر فان قيل ان المصدر
المعنى الفاعل ام هو المفعول قلنا ان الالف على ان يكون معنى الفاعل كقوله رجل عدل ورجل قديكر

بمعنى المفعول كقوله رجل من اى مخرج وقيل بعضهم اذا وصف المصدر يكون على حذف المضاف
كقوله رجل صوم ورجل من اى ذورض والاولى ان يطلق اسم الحدث على الفاعل
والمفعول معا لانه على كثرة العول كذا في اللب واللبا وثرهما للمعترض ان يعترض بقوله
لا يجوز وقوع المصدر صفة لشئ لعدم الفارقة وموافقا ويمكن ان يجاب عنه بان يقول ان المصدر
هنا معنى الفاعل نعم ان الرب معنى الواب كما يقبل رجل عدل اى عادل ولما قل ان يكون ويقتل
لا يجوز ان يكون صفة له لان المطابقة كذا بين الصفة والموصوف ترفعا وكذا ادعاء واذا
وجها وتامنا وذكره ومنا ان الموصوف موزع والصفة ليست كذلك لانها كائنا واجب عنه
بان يقال ان الرب قد نوب بالاضافة الى المعرفة ولست قل ان بال يقول انما يتوقف العلم
بالاضافة اذا كان معنى المايخ واما اذا كان معنى الحال والاستقبال فلا يتوقف بالاضافة
ومعنا كذلك لان ربوبية ثابتة في الحال والاستقبال ويمكن ان يجاب عنه بان
ان اضافة اسم الفاعل يكون غير محضة اذا اريد به الحال والاستقبال فكون في حكم التخصيص
فلا يتوقف بالاضافة كما ذكرتم واما اذا قصد به معنى الماضى كقوله مالك عبيد اس و زمان
كقوله مالك عبيد كانت الاضافة حقيقة والمخبر بها على الاستمرار لان ربوبية ثابتة في
مستمرة الماضى والحال والاستقبال ويظهر قوله تعالى مالك يوم الدين حيث وقع مالك صفة تعالى
لان ما كتبه تعالى ثابت في المايخ والحال والاستقبال وموعنه على غير مقادير لانه قال مع رب
العالمين مالك العالمين فان قلت ما مع الرب في اللغة قلنا الرب في اللغة السيد والمالك المحرور
لشئ وكما موله والمستوف فيه قال قيل لفرق بين الرب الوارث المربى للمرئى قلنا مع الكل
واحد فان قيل هل يجوز في رب العالمين غير اكرام قلنا يجوز فيه الرفع والنصب اما النصب
فعلى المدح اى مدح رب العالمين او اخذ رب العالمين واما الرفع فعلى انه جبر متبداً مخذوف تقديره
مؤثر رب العالمين واما النصب على المدح اى مدح رب العالمين فان قيل هل يجوز ان يقال اى العلون
بالرفع والنصب لا قلنا لا يجوز بل انا ذكر من الوجه ليعلم ما تفرق للاغراب ومقاسمه لان
يقرب ولا يفرق بين الصلوة الاماروى من الشفاعة من التبعين والصحى قوله العالمين مجرور لا
الرباية والمضاف اليه كونه مجرور وان سأل سأل يقول ان العالمين ليست مجرورة بل متبوع

لان آخره موافق لليس فيكون بل هو مستقيم فقل ان الحرف كونه بالكسر نحو غلام زيد وفاء فمضة
 ومررت بزيد ويكون بالباء فقط كذا في قوله اما بعد حمد الله ذى الاموال حكيم بالباء والفتح
 كانه الشبه والجمع كونه جاني سليمان وسليم ورايت مسلمين ومسلمين ومرت مسلمين ومسلمين وكو
 مرت بعالمين ورب العالمين وان قال قائل ان العالمين جمع ام مفرد فقل ان العالمين جمع
 لا مفرد وان سأل سائل ما هو فعله واحده علم نسخ اللام وان قال قائل ما معنى العلم فقل له
 العلم ما هو الله تعالى وان سأل سائل المراد من العالمين عند المنسرين فقل له ان المراد من العالمين
 عند المنسرين كل ذي روح يدب على وجه الارض السما والارض والماء والارض والماء والارض والماء والارض
 وعند انى العالمة ان كل عالم والانس عالم وما هو ذلك ثمانية عشر الف عالم وان سأل
 سائل وقال ان جمع علم كى علون لا علون فقل له اشبع فحة العين فصار علم ثم جمع وان كان
 كذاه شامل لذى العقول وغير ذى العقول وان جمع غير ذى العقول لا يجمع بالباء والفتح
 فقل له غلب العقلاء على غير العقلاء فان بكل جمع العقلاء كى بالياء والنون وان ساكن فقل
 كنه لم يفسد فقل له ان العقلاء موافق للواو في الصلوة للعطف الصلوة برفع يديها
 مبتدأة على حرف من الحروف الجارة نحو واربها والجار والجار واربها واربها واربها واربها
 محلا على ان جزاء المبتدأ والمبتدأ مع جزاء جملة اسمية فان قيل محلا على الجملة الاسمية في الاعراب
 قلنا لا محلا على الاعراب لانها معطوفة على جملة لا محلا على الاعراب كذا في جملة الحروف فان قيل
 بل كذا ان نطف الصلوة على الحرف وهو مبتدأ عامه منصوب وان معطوف على الحرف على الله وعلمه
 لعطف وهو اللام قلنا لا يكتفى بذلك من وجوه الاول ان العطف على العالمين لا يصح
 لا يصح مطلقا عند سيبويه والاعطف على الجوارى بدفع اعادة الجار الاول سواء كان
 اسما كمالا سكوبين زيدا ورجلا كذا في زيد فانما عطف محمد على الله لا بد وان
 والصلوة كذا باعادة الجار لا باعادة على فان قيل على الصلوة ان يعطف الجملة على الجملة
 الا ان يذهب مذمبا لفرأ ومو يصب عن مطلق واما اذا تقدم الجوارى واما فرأه فمفعول
 او المفعول في محو العالمين صح عند الاكثرين كذا في الدار زيد ورجل كذا في الجوارى
 معطوفة على الدار وعمر معطوف على زيد فان قلت ان الالف في الصلوة معطوفة

من الواو وام من الباء قلت انها مقبولة من الواو لان اصلها صلوة نفع الصاد و
 اللام والواو قلبت الواو والفاء نحو كذا انفتح ما قبلها نصار صلوة وان سأل سائل
 لم لم يكتب على صلوة الالف فقل له لندل على الالف ان قال قائل لم ادعيت اللام كذا
 يد وخر يز و خا و ما و ما و ما لم يكتب حرفا فقل له ان المدغم والمدغم فيه اذا كانا في
 كلمتين يكتبان حرفان ومنه في كلمتين لان الالف واللام كلمة و صلوة كلمة وكذا اللام
 في الكلام والصلوب والركوب والصدقة وغيره فان قيل ما معنى الصلوة في اللغة قلنا ان
 الصلوة من الله تعالى فلهذا ومنه الملكة المستغفارة ومن المؤمنين الدعاء وسأل ان يقال
 ويقول ان الرحمة رقة القلب الله تومنه عن الفقد ساير الاعضاء و رقة علوا كبيرا
 قلنا ان لك رقة غايه وهو التفضل وهو المراد منها والواو في الالف حرف من حروف الجات العطف
 اله بحر و رباة معطوف على محمد ومو اي الحبر العابد الى محمد بحر و ركونه مضان الى الالف لاجتماع
 بحر و رباة كذا لان سأل سائل فقال لك ما لال في اصله فقل له ان اصل الالف
 قلت الحاء الفاء ثمة حرف اللين في الحاء وان قال لك قائل ما ذا عرفت ان اصل الالف
 اهل فقل له عرفت من تصغيره ومو اي اصل فان النصف بر الكشياء الى صولها وقيل ان
 اصل الالف لان تصغيره واصل قلبت الواو والفاء نحو كذا وانفتح ما قبلها وعلى قول ابن
 جني تسكن الواو ثم قلبت الفادان سأل سائل فقال لك حروف العطف ثمانية ام تسعة عشر
 فقل له عشرة الواو والفاء وثم وحق وواو واما ولام ولا وبل وكنه وان فكلها فائبر
 ان كنه حروف العطف عشرة اتنا في ام يجه اختلاف فقل له ان في اما اختلاف لان الفاء
 وعبدالها مع لم بعد ثمة حروف العطف لجنها قبل المعطوف عليه ودخول العاطف عليه لا يكون
 جانيا اما زيد واما عمرو واجيب عنه بان اما المستندة ليست منها بانها تعلق على
 ما هو غير معطوف على شئ قلنا بر علينا لان الشئ الذي يجر قبل المعطوف عليه ليس باطفة واما
 الثانية فهي منها وتشد كونه منها صفة قيم او مقامها والواو الجار فيكون الجملة عاطفة او معطوفة
 على المقدمة وفيه نظر فاطلب به النظم من حاشية نزه الديباجة فان قيل ما معنى الواو قلنا ان
 الواو يجر المطلق من غير ترتيب ولذا جاز المال بين زيد وعمرو واصطرح زيد وعمرو ولذا

الترتيب لا استقام هذا لعدم الترتيب فيه يعني ان الواو يجب المعطوف والمعطوف عليه
على حكم واحد من غير ترتيب فانك حكيت في ترك الصلوة على محمد بن الصلوة ثابتة
عليه عطف لال الواو عليه فان الواو جمعت المعطوف والمعطوف عليه في هذا الحكم اي
ثبوت الصلوة وتقييم فيه الترتيب تقدير والصلوة ثابتة على محمد بن ثابتة على انه وانما الحكم
بين زيد وعمرو فان الواو جمعت المعطوف والمعطوف عليه في حكم وهو حصول المال له تعالى
الترتيب فان قيل لا يصلح في رد في العاطفة قلنا ان الاصل فيها الواو لانها على محض اللفظ
مختلفا اخراتها فانها تعيد معنى اكثر من معنى آخر فيكون على الصلوة فان قيل معنى الفاء
قلت ان الفاء للجمع مع الترتيب التعقيب كوجاهتي زيد وعمرو فام زيد فعمرو اي حصل قيام عمرو
عقيب قيام زيد بل فصل لافادتها الترتيب من غير مهلة استعملوا بالمسببية اي لا زيادة
الفاء الترتيب بلامهلة بذكر الفاء وبرا به الدلالة على انه كان ما قبله سببا لما بعده لان الترتيب
لامهلة ثابتة بين السبب والسبب لعدم جواز خلف السبب على السبب رابطة للجزء بالشرط حيث
لم يكن مرتبطا به اي لان الفاء للترتيب بلامهلة ترتبط بها الجزاء بالشرط لان الجزاء هو
عقبه نوع الشرط بلامهلة فانسبان بعد الفاء بينها والقبيل ان يقول لو كان الفاء للترتيب
والواو للجمع المطلق لما اجمعت في قوله وربك فكبر لان ربك معقول فكبر والتقدير ربك ربك
ان يجب عندنا ان يقول ان الفاء فيه جواب بشرط مقدور والواو داخل على ذلك الشرط والتقدير
ومما يمكن من شيء كبر ربك والاما جاعت الواو والفاء فان قيل لم كررت الفاء في قوله واذا
احلكت فخذ ذكرك فاجري فان افرغ امر دفع جواب الشرط ومما اذا وجب فيه الفاء لكن يكفي
واحد ومنها جئنا بين لان عند مفعول فاجري فيكعب التقدير فخرج عن عند ذكرك فاجري
ان يجب عندنا ان يقول سئل ان يكفي واحد لكن اعيدت الثانية بعد العهد على العمل الكافي
بالاولى كما كرر العامل بعد العهد بالاعمال الاول في قوله لقد علم اني واب نفع انني اذا
قلت اما بعد اني خطيبها جاز ان يكون انني الثاني بدل لانه لا وان ان يكون توكيده في قوله
فلما تحبهم بمائة اي بمائة من العذاب وما قبله قوله فلما تحبهم بمائة اي بمائة من العذاب
با او تواو يكون ان يحدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبهم بمائة من العذاب قوله بمائة

مفعول ثان لقوله لا تحب ان الاله لما بعد العهد اعيد وكثر خوف الفاء للكساريان
افعالهم المذكورة في علته في نسخ حسان فان قيل نسخ ثم قلنا انها للجمع مع الزا في فان قيل
ما لفرق بين الفاء ونم قلنا ان الفاء تعيد الترتيب من غير مهلة وتراخ وتثم تعيد الترتيب
مع الزا في ومن ثم لم يكرضرت زيدا يوم الجمعة فمما بعد شهره جاز ضربت زيدا يوم الجمعة
ثم عمرو بعد شهره قوله ثم ومن ثم قرأه احلكت في بلسانياتنا ومن ثم يكون قوله
وانني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدي قلنا لان ما احلكت حكم بان الكس
قد جاء بآيات الاعتداء ودوامه فان قيل ان المردية قول القابل مرت برجل ثم امرأة
او اصدام ثلثان قلنا ان المردية مردان لان ثم لما دلت على الزا في على الحكم بانفكا
المرد بالرجل فكيف المرد بالمرأة مرداننا فان قلنا ان المردية قوله مرت برجل
فامرأة امرد او اصدام مردان قلنا ان المردية واحد لانه لم يفتح المرد الاول
بل كان في عقب لابل فصل ولا يكون ثم للمسببية اذ لا يترافى المسبب على السبب انام
فان قيل ما معنى ح قلنا انها للامانة والمعطوف بها جزء المعطوف عليه اما انضد اي ذلك
الجزء اي المعطوف كحي اما افضل جزاء المعطوف عليه كومات الكس تحت الانبياء او
ادونه كوفهم كالحاج تحت المشاة لانه ان صي تعيد ان المعطوف هو الجزاء الفارق اما في اللفظ
او في الضعف على سائر اجزاء المعطوف عليه فان قيل نسخ او قلنا انها لا تصد الشينين
او الكشياء وهي على لمة او صا حد للسكن كوضرت زيدا او عمرو اذ ان تجر بغيرك
زيدا فاحترضك شك جوزت له ان يكون ضربت عمرو فانت با واهنت انك ضربت
واصدامنا وقد تقع في الاستفهام كوا زيد عندك او عمرو ابدل على ان تستفهم الى طب من
احدهما والآخر كوا ضرب زيدا او عمرو واقتدا مرة بغير احد على لا بعينه ولم يجر ان
نضر بها فليس في ذلك شك وانما هو بخير اذ لم يكن هناك شيء موجود فيكون في الجزاء
والثالث الالمانية كوا حاس الكس او ابن كسرى والفرق بين هذا وبين التخيير لوجاز
بسمها مع ان يكون عاصيا كما انه لو جالس احدهما بخلاف التخيير فان الاشتغال لا يكون الا
بالاقدام على احدهما فان قيل ما معنى اما قلنا انها بخير او في هذا المعنى كوجاهتي زيد وعمرو

ان يكون منصوبا على انه خبر ليس اسم مضمرة تحت اليس كما في الجمل قال صاحب
العوامل رحمه الله وبعد فان العوامل في النحو على الف الشيع الامام عبد القاهر بن عبد
الرحمن الجرجاني رحمه الله عليه ما في قول الواو في وبعد ابتداء لوقوعها في ابتداء
الكلام فان قيل ان بعد منها من الظروف فام من غير ذلك ان بعد منها من الظروف
فان قيل ان منها من الظروف الزمانية ام من المكانية قلنا ان بعد منها من الظروف الزمانية
فان قيل ان بعد من الظروف المكانية لانه من الكلمات الست قلنا ان بعد منها مضاف
الى الزمان تعديع بعد زمن الفراغ من جملة تحذف المضاف اليه واني بعد مقابلة يسمى
باسم المضاف اليه فان قيل ان بعد منها امر بام مبني قلنا انه مبني على الضم لا معرب
فان قيل لم يبن بعد منها ولم يعرب قلنا امين الظروف وكثيرا ما يحذف منه المضاف اليه ويبنى
على الضم وسمى غاية ومنها كذلك لانه حذف منه المضاف اليه فان قيل لم يسمى غاية قلنا سمي
غاية على معنى ان غاية المضاف المضاف اليه فلما انقطع عنه صار غاية ينتهي الكلام عن
فان قيل ما علة ثبته قلنا لما حذف منه المضاف اليه ونوى فيه كان معنى الاضافة مقدرة فيه
والاضافة من معنى معان الحروف واذا اظهر المضاف اليه كان كونه بعدا للحد والصلوة كان
معنى الاضافة معنوية من لفظ المضاف اليه فلا يتضمن المضاف معناه فان قيل فلم يبن
على الضم قلنا انما بنى على الضم خبر المحذوف بقوى الحركات وقيل سمي على الضم لان الحذف
والجرح يطلان حالة الاضافة كقوله تعالى من بعد اسم الله حمد وقوله تعالى في حديث
بعده يومنون فان قيل هل بعد منها محل من الاعراب ام لا قلنا له محل من الاعراب
فان قيل ما محل من الاعراب قلنا ان بعد منها في محل نصب لانه مفعول في الاما المقدر
لبنائها من باب الفعل فانما دخلت الف في قوله فان العوامل لفظا اما قبل بعد كما قيل
دخلت الف بعد بعد لفظا قبل بعدا وكذا مقدر بعد الكلام مما يمكن من سئ فاقوله
بعد جملة والصلوة فان العوامل في النجاء وان ساكن سأل فاعلها في فان العوامل
فعل له رابطة كواب الشرط ولا تفل ان الف جواب لاما لان اجواب الجملة تارة لا الف
وحدة فان قيل جواب الاما المقدر قلنا جوابا جملة اقول المقدر لا حقيقة ولكنه لما حذف

لدلالة المقام دخلت الف على مفعولها وموافق العوامل على الف الشيخ اه فان قيل
ان الجار والمجرور في النجاء متعلق بالمحذوف فام بالمحذوف قلنا ان الجار والمجرور فيه متعلق
بالمحذوف فان قيل الجار والمجرور في قوله من النجاء مع متعلقه حال ام صفة قلنا يجوز
ان يكون الجار والمجرور صفة وان تقع حالا فان كان الاول يكون تعديع فان العوامل
الكائنة في النجاء وان كان الثاني يكون تعديع فان العوامل كائنة في النجاء فان قيل في النجاء
وباي فاقع تقول ان الجار والمجرور في النجاء كوزان يقع حالا وصفه قلنا ان الجار
والمجرور بعد الكون المحضة صفا وبعد المعارف المحضة احوال بعد غير المحضة منها محتمل لاجل بيان
في النجاء كمال الصفة لان المراد من العوامل الجنس ذو التعريف الجنسي يقر من الكائن وان
قدرت حالا لان العوامل لفظ المعرفة فان قيل ان الجار والمجرور في قوله تعالى الف الشيع متعلق
بالمحذوف ام بالمحذوف قلنا انه متعلق بالمحذوف فان قيل ان الجار والمجرور منها اصفة
ام حال قلنا حكم الجار والمجرور فيه حكم الجار والمجرور في النجاء فان قيل اذا وقع الجار والمجرور
فيها اعني في النجاء وعلى الف حال في ذوالحال قلنا ان ذوالحال السوط قلنا ان الجار والمجرور
منها في الحال قلنا ان العامل منها في الحال لان العامل في ذوالحال هو العامل في ذوالحال فان قيل
لا بد ان يكون العامل في ذوالحال فعلا او شبهه ومنها ليس كذلك قلنا ان العامل ان لم يكن
فعلا كونه شبهه لان ان من الحروف المشبهة بالفعل هي تملخ لقال وكذا احوالها فان قيل
ان الحال اسان بينه الفاعل والمفعول به ومنها لم يبين هيئة الفاعل ولا المفعول قلنا ان
الحال منها بسمئة المفعول لان في ان معنى الفعل وتعدير الكلام حققت الواحق العوامل
في النجاء على الف فان قيل ما محل جملة الف من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب فان جملة الف
وقعت صلته للموصول وموما ولا يكون للصلة محل في الموصول قوله رحمه الله جملة فعلية
انشائية وان كان بلفظ الماضي لان الماضي اذا وقع موقع الدعا يمكن من امر الناطق لم يوت
به لتفائل في بعض النسخ رحمه الله ويكون جملة اسمية لافعلية فان قيل ما محل من الجملة
من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لانها معترضة بين اسم ان وهو العوامل وخر صا وهو
ما ولا يكون للجملة المعترضة محل من الاعراب فان قيل ان العوامل جمع والمائة ليس جمع و

والمطابقة شرط بين اسم ان وجره لانها تدخل على المبتدأ والجر قل ان المائة وان كان
مفرد اللفظ الا انها في معنى الجمع وسوطا هر فان قيل ان المطابقة بين اسم ان وجره مرتبة
عند اسم فلم لم يقل فان العول في النحو على الف الشيخ مائة ثانياً الثانية لان العول في
وكل جمع موزن فان قلت ان فيه تاء قلت انها من نفس الكلمة وليس الثانية لو قال فان
العول في لزم المطابقة في الذكر والتاين فيكون كلامه جارياً على نبح البلاغة وجارياً
عائناً الفصاحة قل ان المائة موزن مع والجر الصريح ان التاء فيه الثانية لان
اصله ما ي زيدت التاء الثانية محذوف التاء فصار مائة فان قيل ان الجر لابد وان يكون
فعل او معنى فعل كما قال صاحب الصواعك السناد بنعقد بن اسمان بشرط ان يكون
في احد سماعه الفعل لان السناد لا يتصور بدفع معنى النسبي قد نضوا على ان زيدا
اذن في تاول زيدا هو صيغ وعمره على ان في تاول عمر وعملوك وما منها ليست فعلاً
ولكنه منه قلنا اذا كان المبتدأ تحت لفظ الجر بدلالة الوضعية والجر سناول المبتدأ
بلا واسطة كناية كوزيد اذ هو والعول في وج لا يلزم كون الجر من المشتقات ولا هو الضمير
من الجر الى المبتدأ فان قيل ان معنى اسمها وجره اجملة ام مفرد قلنا انها مع اسمها وجره جملة
اسمية فان قيل من كونه طامحاً في الاعراب ام لا قلنا طامحاً في الاعراب فان قيل محالها
من الاعراب قلنا محالها نصب كونه مقولاً لا قول المفرد كما ذكرنا فان قيل في العول
قلنا العول في جمع على ومواكم فاعلم من باب على من باب الارباع فان قيل في العول في
قلنا العول عند اسم ما وجب كونه آخر الكلمة على وجه مخصوص من الاعراب فان العول في جاني
زيد جاني ومواد جب كون آخر زيد مرفوعاً وفي راي زيدا راي ومواد جب كونه منصوباً
وفي مرتب زيدا التاء ومواد جب كونه مجروراً فان قيل في معنى النحوي في اللغة قلنا ان النحوي
في اللغة محي على معان احدها القصد والتاين في المثال والاث في الجملة والارباع كونه
المقدار فان قيل في النحوي الاصطلاح قلنا ومويز الاصطلاح علم بالمقاييس المستنبط من
استقراء كلام العرب وقيل النحوي علم باصول توفيق احوال وان الحكم من حيث الاعراب
والبناء وقيل النحوي آلة قانونية تعصم مرعاتها الذهن عن الخطأ في الاعراب وقيل النحوي علم

بنحو ان يعرف بها احوال تراكيب العربية من حيث الاعراب والبناء والانصراف
وعند فان قيل لم يسمى هذا العلم كذا قلنا ان ابا الاسود الذي سمع قارياً يقول ان
بري من المشركين ورسوله كبر رسوله ثم ذهب الى يبر المؤمنين بهذا وجره ذلك وقال
تعلما له الفاعل مرفوع وما سواه مرفوع عليه والمفعول منصوب ما سواه مرفوع عليه والمضارع
مجرور وما سواه مرفوع عليه وقال بعد هذا ابا الاسود ارجى اي قصد واحفظ هذا فلذلك
سمى هذا العلم كذا فان قيل اذا فرى ورسوله بالنصب وجهه قلنا يكون معطوفاً على لفظ
الكم ان فان قيل اذا فرى بالرفع فوجهه قلنا يكون معطوفاً على التاء محل اسم فان قيل
اذا فرى ورسوله كبر اللام فعلى كثر يطف قلنا وج يكون معطوفاً على المشركين في الظاهر
فان قيل ما جاء اذا فرى بالنصب والرفع قلنا مضارع ان الله بري من المشركين بري
ثم ايضاً فان قيل اذا فرى التي في صلوة ان الله بري من المشركين ورسوله كبر رسوله
مكون صلوة فاسم ام لا قلنا ان صلوة فاسم عند بعض النحاة لانه تغير المعنى لان رسول
كون معطوفاً على المشركين من حيث الظاهر وعند بعض النحاة لا تغير لان الدعاء لا يخرج
من هذا وقيل اذا فرى ورسوله كبر اللام يكون الواو للقسم ويكون جواب القسم مقدياً بقوله
اقسم برسولي اني بري من المشركين وضعفه ظاهراً فان قيل ان تعلم النحوي فرض ام واجب كونه
ام نافذة قلنا تعلم النحوي واجب فرض لانه يتوقف عليه ما يكون تعلم فواكلام الله وتفسيره
وعديث رسول الله والفقه والفريقين يعني ان معرفة معان القرآن واكبره ومعرفة الفقه
واجبة على المسلمين ومعرفة هذا العلم موقوفه على معرفة علم النحوي وما يتوقف عليه الواجب
فمنوا جب فمعرفة علم النحوي وتعليم وتعلم واجبة فلذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم تعلم العربية وعلموا
الكس فان كلام الله عربي وكلام ابي وكلام احل اجته عربي فان قيل ان تعلم الفرض عين
ام فرض كفاية قلنا ان فرض كفاية فان قيل هل يجوز ان يتعلق الجارية قوله في النحوي بقدر صلح
على انه حال من العول ام لا قلنا لا حسن ذلك من وجوه اربعة ان اصل الحال ان يكون مستقلة
والفعل الماضي ليست بصفة مستقلة والتاين يقتضي الواو عند البعض والتاين يربط في حذف قد
اذ لابد منها لان صلح فعل لازم لا يصلح ان يكون حالاً بل هو متعين اذا كان مشبهاً الا اذا

كان بقدر ظاهرة او مفسدة كذا قوله تداوجا وكم حصر صدورهم اي قد حصر صدورهم
 وحذف قد لا يجوز عند سيبويه قوله حصر ليس كالمعنى بل موصوفة موصوف محذوف
 عنه وذكر في كتاب التعليق قال سيبويه في قوله تعالى وجاهدكم حصر صدورهم اي جاهدكم
 قوا حصر صدورهم فاما كالمعنى المحذوف والمباين وصف له اللهم الا ان يقال لما حذف الموصوف
 واجتنب الصفة مقامه سميت باسمها قال المبرد ان حصر ماض في معنى الدعاء وليس كالمعنى فان قيل
 هل يجوز ان يكون الجار والمجرور في قوله على الف الشخ متعلقا بصدورهم على ان يكون جارا
 من الموصول ام لا قلنا لا يجوز ذلك لانه اذا وقع الجار والمجرور حالاً لم يكونا ظرفاً مستقراً وان لم يقع
 انما يكون مستقراً اذا اذ الحذف امور ثلثة الاول ان يكون المتعلق من الافعال العامة كالمصروف
 والكون والوجود والشوق والاستغفار والمقد ليس منها وسيجي في الشرط فان قيل كم قال المص
 فان الموصول في النحو على الف الشخ ماض عامل ولم يقل فان الموصول في النحو ماض عامل قلنا لان كونه
 الموصول ماض ليس متعلقا بل متعلقا بغيره بعضا قال سيبويه ان ما ولا لا يعملان لانها يدخلان
 الاسم والفعل وكما يدخل على الفعلين لا يعمل وعندنا اصل الجار يعملان وبه ورد القرآن كقول
 ما هذا بشر او قال الاكثر ان العامل ليس بواو في المفعول معه بل الفعل بواو كقوله الواو وفاعله
 وهي تنقسم الى قسمين لفظية ومعنوية فاللفظية منها تنقسم الى قسمين سمائية وقبائلية
 فالسمائية منها احد وسعول عالما والقبائلية منها سبعة عوامل المعنوية منها عددان فالحكمة مائة
 عامل والسمائية منها تسعة على ثلثة عشر نوعا اقول الواو في معنى ابتدائية لوقوعها في ابتداء
 الكلام في مرفوع محلا بانها مبتدأة راجعة الى المائة فان قيل بل يجوز ان يرفع الى الموصول ام لا قلنا يجوز
 لكنه لا يجزى بعده واكثر ان يرفع الى المائة لغيرها والاولى ان يعود الضمير الى القريب فان قلت
 ما محل الجملة الفعلية اعني تنقسم الى اعراب قلنا محلها رفع على انها جزئية المبتدأ فان قيل هل للمبتدأ
 مع جزء محل من الاعراب ام لا قلنا لا محل لها من الاعراب لانها جملة مبتدأة ومسا فقه وان سأل
 سائل وقال ان الجملة اذا وقعت جزئية المبتدأ لابد وان يكون فيها الضمير العائد الى المبتدأ فما العائد
 في جملة تنقسم الى المبتدأ قلنا العائد في جملة تنقسم الى قسمين عاين الى ماض فان قيل بل يجوز ان يعود
 الضمير الى الضمير قلنا يجوز ذلك كما يقال من حيث ماض ومن حيث هو فان قيل هل يجوز ان يعود

الواو في معنى الحال والمبتدأ مع جزء في محل نصب على ان طر من الموصول يكون المبتدأ عاين
 كونها منقسمة الى قسمين كما قيل ام لا قلنا يجوز ذلك لانه اختلف العامل في الحال وصاحبها لانه
 جعل العامل في الحال هو الموصول في ذي الحال اعداء والعامل في صاحبها ان وهو لا يقيم لان العامل
 في الحال هو العامل في ذي الحال وهو المستور فان قيل ان قوله لفظية ومعنوية اجملة ام مفردة
 قلنا ان في الجار على البدلية من قسمين فمفردة وان قرئ بالرفع فجملة اسمية تقديرها الاول
 وهي تنقسم الى لفظية ومعنوية وتقدر بالثاني اصدما لفظية والثاني معنوية فان قيل بل محل من
 الجملة الاسمية من الاعراب قلنا لا محل لها من الاعراب لانها ليست لفظية اصطلاحية وان قرئ
 لفظية بالنصب يكون جملة فعلية وتقدر على لفظية ومعنوية فان قيل بل محل من الجملة الفعلية
 محل من الاعراب ام لا قلنا لا محل لها من الاعراب لانها جملة اسمية فان قيل بعد حكم لفظية بدل
 من قسمين من اي قسم من اقسام البدل لان اقسامه اربعة بدل الكل من الكل كقوله قلنا احدنا
 صراط المستقيم صراط الذين بدل من الصراط المستقيم بدل الكل من الكل بدل البعض من الكل كقوله
 القوم اكثرهم او بعضهم فان اكثرهم وبعضهم بدل من القوم وبدل الاشكال كقوله زيد
 فان ثوبه بدل من زيد وبدل الغلط كقوله مرت رجل جاري عني اذ ان يقول كجاء فسبق لانه
 الى رجل ثم تداركه فقال كجاء لرفع هذا الغلط وهذا لا يكون الا من غيرة وقلنا ان
 لفظية بدل البعض من الكل لان لفظية بعض من قسمين فان قيل ان اللفظية هي المنتسبة الى اللفظ
 فلا يجوز ان يكون لفظا والالزام انتساب الشئ الى نفسه وهو موكذ كذا المعنوية لا ينسب الى
 المعنى قلنا ان العامل اللفظي لفظ بمعنى مفعول والمنسوب اليه براد معناه المصدر في المعاني
 صالحة بين المنسوب والمنسوب اليه واما في المعنوية فالمنسوب هو المعنى كالمعنى المنسوب اليه عام
 فلا يلزم انتساب الى نفسه وقيل ان هذه التسمية ليست لغوية حتى يلزم ذلك بل هي اصطلاحية فلا بد
 ذلك المحذوف لفظية مرفوعة بانها مبتدأة وجزء جملة تنقسم فان قيل ان الجار والمجرور متعلقان
 المحذوف في منها حال ام صفة قلنا صفة فان قيل في ذي الحال قلنا قبل في بعض السورج ان الجار
 والمجرور متعلقان بكائنة منصوبة محلا على انه حال من المبتدأ تقديره فاللفظية كائنة من القوم
 تنقسم الى قسمين وفيها لان الحال لبيان عينه الفاعل والمفعول به والمبتدأ ليس بفاعل

المتابعة اذا كان في الاسم سببية قلنا ان في كل فعل فرعتين احدهما ان الفعل فرع
 الاسم من جهة المشتاق لكونه مشتقا من الاسم فان ضرب ويضرب مشتقان من الاسم ^{الضرب}
 ومن جهة الافادة لان الفعل يتوقف في الافادة على الاسم والاسم لا يتوقف على الفعل ^{الافادة}
 واذا كان في الاسم سببان يكون فيه فرعتين فيشبه الفعل فيستخرج منه ما منع من الفعل
 فان قيل لم يمنع الاسم من الفرق لم يشبه الفعل من جهة واحدة قلنا ان الاسم اصل الفعل
 فلم يخرج الى الفعل الذي هو فرع عليه تشبه واحد لان الاسم يخرج باصالته فتعاضد اصله ^{الاول}
 فلا سعي الكذب الى حكم النوع مزج مثاله في الشرح ان الله تعالى الذم بربية من كل حي
 فاذا ادعى عليه حي لم يشبه الا بشا هذين ولا يشبه بشا هذين واحدا كذلك الاسم لا يمنع
 من الفرق الا بشا بسبب واحد واذا اجمع فيه اثنان شريحا جانبيا النوع على جانب الاصل ^{الفرق}
 الفرق فان قيل لم يجل حكم السببية منها منع اكبر والتنوين ولم يجعل غير هذين من منع ^{السببية}
 ودخول في فاعله وغير ذلك من احكام الفصل قلنا انما يحل التثنية على غيره في حكم جملة نحو
 ولا ينافي مضاء ومنع التنوين والجر لا ينافي منعه الاسمية كما ان فعل الفعل المضارع
 على الاسم في الاعراب لم ينقص مني الفعل لم يحل للفعل في الاعراب لا ينقص مني الفعلية
 بخلاف التعريف وحرف الجر فان الاسم لو منع منها لبطل الحكم المقتضى للاسم او لبطل منعه الاسم
 كما ان الفعل لو حمل على الاسم في التعريف لبطل منعه الفعل فان قيل فما السببية التي قلنا اليها
 والتانيث ووزن الفعل والعدل والجمع والتركيب الجوهري والالف والنون المضارع
 لا في التانيث مني اجمع في الاسم اثنان من هذه السببية او اصد منها يقوم مقامها كالحج
 والفي التانيث مني لم يفرق وصاحب الكافية عنده منطوية فقاردي قد وصف
 وتانيث ومعرفة وعجمة ثم جمع ثم تركب النفع زائفة من قبلها الف ووزن فعل وهذا
 القول نغريب الوادي في قوله وهي ابتدائية مني من فروع كلاما بانها مبتدأة راجعة الى
 قوله عدل من فروع على ارباب المبتدأ والمبتدأ مع خبره جملة اسمية لا محل لها من الاعراب
 لانها لم يقع موقع المفرد قوله ووصف موصوف على عدل وكذا البنية في العمل فان قيل
 فادفع قوله زائفة قيل انها منصوبة بفعل مقدرا في زائفة وقال صاحب المنهاج

ان زائفة منصوبة على انها حكاية عن حارثي مثل قولنا منع الاسم من الفرق النفع زائفة
 اذا لا عامل منها ينصبها على كماله لا يمكن رفعها بان يكون خبر المبتدأ وهو النفع لان جملة
 وهي قولنا النفع زائفة ليست بسبب منع الفرق ولا يمكنه صفة للتنوين لكونها بمنزلة النفع
 بمنزلة الاسم الا ان حكمه بزيادة التام في النفع ويدل عليها ذكر بقية السببية البتة كقوة
 وفيه نظر لانه انما قال ابن ابي حبيب والنفع محلي بال ولم يقل ونون زائفة لان الالف
 والتام فيه للعدد والمراد منها المرفوعة لكل النفع لان النونات كثيرة في الالف نحو النفع
 في ذان وبان ولتأنيث نحو النفع في ضربين فان قيل لم قال ثم جمع ثم تركب ولم يقل
 وجمع وتركب كسائر مما قبل رعاية لوزن البيت ومن في من قبلها حرف جر قبل خبر
 بها والجار والمجرور متعلق بحصل الف مرفوعة بانها فاعل للفرق والفرق مع فاعله جملة
 مرفوعة مرفوعة محلا على انه صفة النفع او منصوبة على كماله المرفوعة قبلها خبره محلا لاضافة
 قبل اليه عابدا الى النفع الواو في وهذا ابتدائية هذا اسم من اسماء الكثرة مبني على الكثرة
 فان قيل ما علمه بناءه قلنا لشيء اخر من حيث المصاح الى المبدأ اليه كما ان الحروف
 محلة الى متعلقة لكن محله رفع لانه مبتدأ القول مرفوع صفة فيكون تابعا لمبني وتابع
 المبني تابع لمحله قوله نغريب مرفوع لانه خبر المبتدأ والمبتدأ مع خبره جملة اسمية لا محل
 لها من الاعراب لانها مستأنفة فان قيل لم قال وهذا القول نغريب قيل لان في عدد
 العمل احتكا فاقال بعضهم انه اثنان الحكاية والتركيب وقال بعضهم انه اصد عشر وقال
 بعضهم عشرة فقال القول بانها تسعة نغريب اي قرب مما ذكر في غيره ويكون المراد به ان ذكر
 العمل التسعة منظومة نغريب على فهم المبني فان قيل ان المبدأ رابعا لهذا اي شيء قيل
 ان المبدأ رابعا العمل التسعة او ذكر العمل منظومة قال قيل ما مثل اسماء التي كانوا غير يفرق
 منع الاسم التسعة قلنا مثاله كونه غير واجه وظلمة وزينب وابراهيم ومصاد ومعدى
 وعمران واحمد فان قيل ما علمه منع الفرق في غير قلنا العدل والتعريف لانه معدول
 عن عامر قال قيل ما لفرجة في العدل ان العدل فرع المعدول عنه فان فرع عامر
 وثلاث ورباع فرع لثلاثة وثلاثة اربعة وكذا الحارثي خمس وخمسة فان قيل

ما علة منع الصرف في احر واصفر واسود وابيض قلنا الوصف ووزن الفعل قلنا
 بالزجعة في الوصف قلنا الوصف فرع الموصوف فاذا قلت مررت برجل قايم فان قايا
 صفة لرجل وموصوف وصفة فرع كذا قلت مررت برجل احر فان قيل ما علة منع الصرف
 في قوله قلنا التانيث اللفظي والعلمية فان قيل وما الفرق بين التانيث قلنا ان التانيث
 فرع التذكير لانه تعالى قايم ثم قاينة وقام ثم قامت فان قيل ما علة منع الصرف في قوله
 قلنا التانيث المصنوي والتعريف فان قيل ما الزجعة وما قلنا انها فرع التذكير ايضا فان قيل
 ما علة منع الصرف في قوله وادريس دكيت وافقوح وقابل وقابل واربهم واسمعييل
 واسحق ويعقوب وبوسف وابن ماسر وضر حلي وضر حلي وبوسف وبوسف وبوسف وبوسف وبوسف
 وسليمان وايوب وجر جيس قلنا الجموع والعلمية فان قيل ما علة منع الصرف في قوله
 وسكامل وعزرائيل قلنا الجموع والعلمية فان قيل ما الزجعة في التعريف قلنا ان التعريف فرع
 التذكير لانه تعالى مرسل فان قيل ما علة منع الصرف في قوله وادريس دكيت وافقوح
 لان انا هم جمع انعام والانا هم جمع نهم وادريس اسوة وادريس اسوة وادريس اسوة
 الصرف في قوله مساجد ومصابيح وعوامل قلنا العلة فيه كونه على صيغة متهمي الجمع فان قيل ما الزجعة
 في الجموع قلنا ان الجموع فرع الولد لانه يولد من واحد وعامل في قوله قلنا ما علة منع الصرف
 في قوله معدل كربت وعليل قلنا التركيب والعلمية فان قيل ما الزجعة في التركيب قلنا انه فرع
 الافراد فان قيل ما الزجعة في الجموع قلنا ان الجموع فرع السور فان قيل ما علة منع الصرف في قوله
 وثمان وثمان قلنا الالف والجمع والعلمية فان قيل ما الزجعة في الالف وثمان قلنا اختلفوا فيه
 فقال البهريون انه انما منع الصرف في التانيث وحي لم يقل انه فرع شيء وقال الكوفيون
 انه منع الصرف لانه لا حال له لانه يولد من واحد وعامل في قوله قلنا ما علة منع الصرف
 في قوله محمد ويزيد ويزيد قلنا وزن الفعل العلمية فان قيل ما الزجعة في وزن الفعل قلنا انه
 وزن الفعل فرع لوزن الاسم فكما ان الاسم اصل الفعل فرع كذا قلنا ان الاسم اصل وزن
 الفعل فرع فان قيل اذا كسبت امرأة بنو رجل منصرف فام غير منصرف قلنا ان زيد يكون غير منصرف
 اسم امرأة فان قيل ما علة منع الصرف قلنا التعريف والتانيث يعني اذا كسبت امرأة بنو زيد وغيره

وبكر وبشر وخالد فانه لم ينصرف البتة لوجود العليتين اذ لو صرف لم يعلم انه علم رطل
 سواء علم امرأة منع من الصرف للفرق ولان مثل منع الاسماء فالبعض الذكور فان قيل
 كونه حسان اسرف فام غير منصرف قلنا ان الشققة منع الحسن فهو منصرف لانه فعال لا فاعل
 وان الشققة منع الحسن فهو غير منصرف لانه فعلا فان قيل ان سمان اسرف فلم غير منصرف
 قلنا ان اخذته من اسمي فهو بلا منصرف وان اخذته من اسم فهو غير منصرف فان قيل
 ان تبان منصرف فام غير منصرف قلنا ان اخذته من التبين فهو منصرف وان اخذته
 من التبين فهو غير منصرف فان قيل ان كوفرب وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر
 كونه غير منصرف ام لا قلنا اذا كسب ما فيه صيغة الفعل فاكسب منصرف فان كانت ما ضاع على فعل
 بمنزلة العين صرفته البتة لان هذا البناء كثر في الاسماء والافعال ولا كسب لافعال
 وكذا وزن الفعل ان كسب ما فعله لا يوجب الاسماء فان قيل ان كوفرب وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر
 بعين الاول وكسرا قلنا اذا كسب ما فعله لا يوجب الاسماء فان قيل ان كوفرب وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر
 غير منصرف اذا كسب ما لم يثبت في الاسماء قلنا لا قليل فان قيل ان كوفرب وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر
 اذا كسب ما لم يثبت في الاسماء قلنا لا قليل فان قيل ان كوفرب وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر
 حين كسب ما لم يثبت في الاسماء قلنا لا قليل فان قيل ان كوفرب وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر وضر
 عند من يعم به ويمنع الصرف في الاحوال الثلث وفي حال السرف فقط عند من يقول معنى اس
 وقت اس وضر صت اول من فان قيل ما علة منع صرفه قلنا التعريف والعدل لانه
 معدول من الاس واللفظ العلياني وعل كسب الاحوال كلها فان قيل ان ام والمرد المص
 وكسب مص وطمس بس هل منصرف ام لا قلنا ان الكسب التام يوجب الاسماء واول السور
 يثنى عليها اسماء لها فالبناء في الاعراب كوكسب مص والكي ليس لانا يثبت في الاعراب
 بان يكون اسما موزدا كص وكسب اسما عن مجموعها على زينة موزد كطس وكذا طس
 لم كسبها واحدا في غير الكتابة والاعراب مع منع الصرف العلمية والتانيث وعليه قوله
 بذكر حاميم والارج شاجر فاعلم ان حاميم قبل التقدم فان قيل ما كسب قوله والمقصود منها
 عدوان قلنا ان هذه الجملة الاسمية لمزومة المحل كونه مسطوفة على التسمية منها سبعة قوام

اولا يكون لها محل في الاعراب كما ذكرنا فان قيل ان عدل خبر المبتدأ وهو المنوية
 واخر لا يكون الامر نوعا ومذكور قلنا ان عدد من نشبه بكيفية بالالف حالة الرفع
 كوجاهي سليمان والباء حالة النصب كجواريت سليمان ومررت بمسلمين ومنها حالة
 الرفع يكون بالالف والنون فان قيل فما محل من قوله فاجله مائة عامل قلنا ان معنى
 الجمله الاسمية مجرورة المحل بانها جزاء شرطية في تقدير ان علمت ان رعاها ارتقاء كل واحد
 الى عدد معلوم فقلت ان الجمله مائة عامل فان قلت الواو في قوله والسماعة منها تنوع
 الابتداء به ام عاطفة قلنا انها ابتداءية لو فوجها به ابتداء الكلام السماعية مرفوعة بانها
 مبتدأة وخبر الجمله الفعلية اعني تنوع ولا محل لهن الجمله الاسمية في الاعراب كقولهم
 وقيل ان معنى الجمله الاسمية مجرورة المحل على انها عطوفة على الجمله المنفصلة وهي السماعية
 منها احد وتنوع عامل وفيه نظر لانه عطوف على اللاحق وجود القرب وهو المعنوية دلالة
 يلزم منه ان لا يكون محل الجمله لو فوجها به من المعطوف والمعطوف عليه وهي ليست كمنطوقه
 على تقدم فان قيل ما محل الجمله والجملة في قوله على ثلثة عشر نو عا قلنا محله النصب اي منصوب
 عن صرح لستوع فان قيل لم سني ثلثة قلنا كونه ثلثة الجمله الاولى من الامم المفردة فان قيل
 فلم يبي على الجمله قلنا فرق بين ابتداء الاصل والعارض فان قيل فلم يبي على النسخ قلنا كونه
 فان قيل لم سني ثلثة قلنا كونه مضاف للمعرف وهو الواو فان قيل فلم يبي على الجمله قلنا للمعرف
 المذكور فان قيل فلم يبي على النسخ قلنا طلبا للثقة فان قيل ان ثلثة عشر اذا جعل على محل كمن
 عن منفرد ام لا قلنا جاز اعراب يمنع الحرف والاباء على النسخ وهو الاصل مراعاة للاصل
 وكذلك الحكم في اربعة عشر وثلثة وثلثة وثلثة وثلثة عشر فان قيل ان جعل
 اسطر فام لا قلنا انه غير منفرد البتة لان التام ليس بمنفرد للحرف قبل العلية ككاف ثلثة عشر
 فان قيل ان ثلثة عشر ممل كوزان سمي جملا او كلاما ام لا قلنا لا يجوز ان سمي كلاما ولا جملة
 بل يقال مثل هذا التركيب تعدادي فان قيل ان التركيب كمن نوع قلنا ان التركيب ستة اصدق تعداده
 كونه ثلثة عشر واربعة عشر فان قيل لم سمي مثل هذا تعدادي قلنا لانه مركب من العدد والابتداء
 كونه لطيف بعبارة وانه نور السموات الله ولي الذين آمنوا وقد سمع الله قول التي وانا

وانا انزلناه

وانا انزلناه في ليلة القدر وانا اعطيناك الكوثر فان قيل لم سمي بهذا التسمية
 قلنا لانه مركب من المسند والمُسند اليه واصنافه توصفي الله وتبني الله وطيل الله وتوحي
 الله وكلم الله ورتب الله وروح الله ورسول الله وحبيب الله وبي الله فان قيل لم سمي
 بمثل هذا ايضا قلنا لانه مركب من المضاف والمضاف اليه نحو ومنزى نحو عليك فان قيل
 فلم سمي من جملته لا من ارجاء الاول بالثمة وتوصيفي كواكبي وان الناطق والرجل العالم
 والرجل الصالح والرجل النقيع والرجل الزاهد والرجل العبد والرجل العاشق والرجل
 العارف والشيخ الكامل المحل والمريد الصادق فان قيل لم سمي بمثل هذا توصيفا قلنا لانه
 مركب من الصفة والموصوف وهي ايضا بقيد باوصونيا كسبوة وبوسني على الكسرة
 فلم يبي صونيا قلنا لانه مركب من الصواع فان قيل ان الالف واللام على كم قسم ياتي في كلامهم
 قلنا ان الالف واللام قد ياتي للثمة الى المذكور المتقدم كما تقول جاني رجل فاكبر
 وعليه قوله ثم كما ارسلنا الى فرعون رسولا فقصي فرعون الرسول وقد ياتي للثمة
 الى واحد ثم كما فرله باعتبار عهدية في الذم كقولك دخل السوق حيث لا عهدية الخارج
 وقد ياتي للثمة الى حقيقة كما تقول الرجل يخرجه المرأة والمرس خبره كخارج
 بمعنى الكل كقوله ثم والعمر ان الانسان في حذر لا الذين آمنوا وعملوا الصالحات الاول
 سمي لام العهد كالبني والتم سمي لام العهد الزماني والثالث سمي لام الحقيقة والرابع سمي لام
 الاستغراق والاصل ان المكنس الحرف باللام اما ان يطلق على شخصه على معية حقيقة
 واحد كان او اثنين او جماعة وهو العهد الفاعلي وكمن علم الشخص كزيد واما على شخصه
 غير معين وهو العهد الذاتي وثلثة الثمان كمن رجل ولما على نفس الحقيقة من غير نظر الى ما قصد
 الحقيقة عليهم كما فرله وهو تعريف كمن وكمن علم كمن كسامة واما على كل الامر
 وهو الاستغراق وكمن كل مصافا الى ثمة فان قيل كيف كوزان يقول الرجل يخرجه المرأة
 والمرس خبره كخارج وان كثر انه المرأة يخرجه الرجل وكثير انه كخارج يخرجه المرء
 قلنا لا يراد منه قولنا الرجل يخرجه المرأة والمرس خبره كخارج ان كل رجل يخرجه كل امرأة وكل
 فرس يخرجه كل حمار واما يراد ان يجمع جنس الرجال اذا قهر جميع جنس النساء وان

اقول ان الالف واللام في النوع للعدد الحادي وهو مرفوع بانه مبتداء الاول مرفوع لانه
 صفة النوع حروف مرفوعة لانها خبر المبتداء والمبتداء مع خبره جملة اسمية لا محل لها من الاعراب
 لكونها مستأنفة فان قيل ما محل قوله بحر الالف في الاعراب قلنا ان معنى الجملة الاسمية الفعلية
 مرفوعة محلا بانها صفة الحروف فان قيل لم لا يجوز ان يكون حروف صفة النوع وجملة بحر لاسم
 خبره قلنا لا يجوز ذلك لان المطابقة بين الصفة والموصوف كطريقا تميزا او مجعلا وادخلها
 وهذا ان النوع معرفة والحروف مكنة وبين المبتداء والخبر لا شرط المطابقة تقرقا وتيمنا
 لان معنى المبتداء ان يكون معرفة وصح الخبر ان يكون مكنة فان قيل لزم المطابقة كطريقا بين المبتداء
 والخبر مجعلا وادخلها ويدكر ادنايا وهذا النوع مفرد والحروف جملة وان النوع مكنة
 والحروف مؤنث وجب لا يوجد المطابقة قلنا ان المطابقة انما يكون كطريقا اذا كان الخبر مكنة
 وهذا ليس كذلك بل ان قيل لم لا يجوز ان يكون بحر الالف في كل النصب انما هي حروف ويمكن
 التقدير النوع الاول حروف طاركونا بحر الالف قلنا ان الحروف مكنة وصح ذلك لان يكون
 معرفة فان الجملة الخبرية التي لم يسبقها ما يظهر لزوما بعد انواع الحقة صما وبعد المعادف
 الحقة احوال وبعد غير الحقة منها حتى لهما ومنها وقع جملة بحر الالف بعد النكاح الحقة وهي حروف
 فيمكن صفة لها لا لانها فان قيل ان الالف واللام في النوع للعدد الحادي ام لا فيكون
 قلنا ان الالف واللام في النوع للعدد الحادي فان قيل ان الاول لا يمتنع قلنا لخص صفة فان قيل
 اي كلمة هو قلنا افضل الفصيل فان قيل ما مرفوع الاصل قلنا اصله اول ما وقع الواو
 في الواو فصار اول فان قيل بماذا عرف على مؤنثه اولى فان قيل بما اصلها قلنا اصلها و
 قلب الواو من فصار اولى على مؤنثه اول بالضم والفتح فان قيل بما اصلها قلنا وول
 قلب الواو من فصار اول واختلف بعد كونه افضل الصحيح الصحيح انه في قول بواو ينزل وا
 بواو وينح والانه اول انتهى وواو فان قيل لانه فقط قلنا جوابية لوقوعها جوابا لشرط
 فان قيل ان قط اني مني ام مرفوع قلنا انه مني فان قيل على بناءه قلنا لوقوعه موقع الجني
 وكونه بجاء فان قيل انه مفرد ام جملة قلنا انها مفرد باعتبار اللفظ وجملة باعتبار المعنى
 والبناء فان قيل انه جملة لم فعلية قلنا انه جملة فعلية فان قيل جملة انسانية ام خبرية

الالف واللام في م

قلنا انه

قلنا انه جملة انسانية فان قيل هل هذه الجملة انسانية محضة الاعراب ام لا قلنا لا محل لها
 من الاعراب لو وقعها جوابا لشرط غير جائز لان خبرها اذا جردت الالف من الحروف
 فقط اي فانه عن رفع الالف ونصبها او عن جواز الفعل الحرف لان الفعل لا يقبل الحروف
 لا يقبل الاعراب فان قيل ما الفرق بين قط وقط بالتشديد وغيره وصب ولا غير وليس
 عنه دكل قلنا ان قط بالسين الالف من الاعراب لا غير انما لا غير اختلف في تقدير
 البعير بين لا غير بضم الراء كقيل وبعد وقال الوجه لا غير بالرفع والتشديد على تقدير ليس
 غيره وقال لا لوقوعه لا غير بالفتح مثلهما ربي اما بكل السين اللام بحسب يقار هذا الحرف
 واما بني على السين وفتح ص لانه لم يمكن باعراب في موضع من المواضع مكنة صفت
 الاضطر ان بكل كنه ابد يتولون هذا بلكم اما قط وحوض وما لئان الما في
 والمستقبل على سبيل الاستعارة والاستعارة مع الالف فان قيل ما علة بناءها قلنا
 علة بناءها تضمنها معنى الحرفين من والياء في قوله اول الامر الى الان ومعنى العوض الى الان
 الى الان خا الى الان اول الامر فان قيل ما محل قوله وهي سبعة عشر قلنا ان هذه الجملة الاسمية
 مستأنفة فان قيل ما محل جملة احدها الباء قلنا لا محل لها ايها فان قيل ما محل الجار والمجرور في قوله
 من ووقف بحر قلنا محله نصب على انه صفة المبتداء فذهب هذه الباء كباية حروف
 فان قيل بحر في الالف قلنا الحرف في الالف طرف الشيء فان قيل لم يسم بحرف فقل هو حروف
 وان حروفها قلنا لان اشارة من طرف الجملة وليس بها كوفام زيد وهل زيد قائم ومرفوع
 بوزيد ام لا فان لم يدل على المعنى الانضمام فاشتمت طرف الشيء فان قيل لم يسم بحرف فقل هو حروف
 سبعة عشر حروف بحر قلنا لا نأنا وضعت لبرهان الاضطر على ما يليه فسميت حروف بحر باعتبار
 مجموعها فان قيل لم يسم الباء واخواتها كحرف قلنا انما جعلت لانها لا تسمى بالالف الاسمية
 فعلت الاعراب الذي لا يكون الا بالاسماء كما ان حروفها لا تسمى بالالف الاضطر فعملت
 الاعراب لا يكون الا بالاعراب ومما حرم فان حرم ما حرم في الاضطر قلنا انما حرم في اول
 على معنى غيره فان قيل ما علة الحرف قلنا علة الحرف في التوقي من علامات الاسم والفعل
 فان قيل ان الواو وطام معان ابداية ام عاطفة قلنا انما ابداية لوقوعها في ابداية الكلام

الكلام

عدت الذهاب زيدا و هو في البحر لا يتغير مع الفعل لا التباين بعض المواضع كقوله مرت
 بزيدا و جلست بالسيارة فان مع الفعل هو و الحكم و حصول الحكم في جميع الاحوال في الموضع
 الذي يتغير مع الفعل و جبان كقول معنى مع هذا الموضع و ذهب بزيدا اي مع زيدا
 الاول ذهاب الحكم في غير التباين و جعل مشتركين بين الحكم و زيد و عند سبويه لم يكن
 معنى مع بل كوزا ان يكون بمعنى الهمزة و مع مع معناه الاول ذهاب الحكم و معناه الثاني
 اذ ذهاب زيدا و الذهاب مشترك بينهما فان قيل ان المعنى السطح الفضاة او التاكيد
 او كمين اللفظ فلم قال زايق قلنا اذ كان حرف زايقا كان المعنى ايضا زايقا فاعراب
 زايق اما الرفع بانه صفة الفضاة المحذرة و تقديره و السمع فضاة زايق و اما النصب
 بانه حال من المبتدأ اي السمع فضاة حال كونها زايقة و انما حذف الجرح لئلا يتوهم
 بشي و فيه شئ و لئلا يفسد السمع الى كل هذا و لكن فان قيل ما يتعلق الجرح و زيد قوله
 حصل زيد بما حصل قلنا ان الجرح و فيه غير متعلق بشي مرفوع المحل بانه خبر المبتدأ فان قيل
 هذه الجملة الاسمية من الاعراب قلنا لا لضافته فان قيل هي الجملة الاسمية ام اجارته
 قلنا هي الجملة الاسمية الاستثنائية فان شأنا قلنا قبل ما يتعلق الجرح و زيد قوله بانه
 و اني قلنا متعلقة فداك و هو فعل الكاف صير المحل الى منصوب المحل بانه مفعول بفداك ثم روي
 بقدر ما بانه فاعل فدا و كوزا ان يكون فداك لا تشديد من باب التفعيل اي فداك الى و اني
 فان قيل هي الجملة الفعلية الاستثنائية ام اجارته قلنا انها انشائية فان قيل ان الفعل
 الماضي خبر لا شئ قلنا ان الماضي اذا وقع موقع الدعا فهو كقول معنى ام الغائب كسفي
 و جعله في رتبة المصباح و غفر و حسن في المراح و ضل في التنية فان قيل ما حمل فعل الجملة
 الانشائية من الاعراب قلنا لا لضافته نحو اليه و لما قيل ان يقول ان التباين على تقديرين اما
 على تقدير ان يكون المتعلق من التثنية المحذرة فان كل فعل يرفع بنفسه و لا يحتاج الى الواو
 كما في قوله نذرتي بانه شهدا و اما على تقدير ان يكون المتعلق ثلثيا فزيد فيه قلنا متعدي
 قلنا بوجوه حرف جرح اتصال الفعل المتعدي الا وقد حكم بزبانها و لا يمكن منها ادعاء زايق
 التباين اذ لم يقل ذلك احد و يمكن ان يجاب عنه بوجهين الاول ان التباين ما كان بصدق



يدل على متعلقه حال كونه غير محذور و ان حذف لم يبق المعنى و انما حذف جرح
 وقع في هذا الكلام على حد من اذ كانت الاستغراق الجنس كقوله ما رايت من رجل في الزمان
 مضيق للاستغراق و ان لم يكن قد اوصلت فعلا الى الاسم لا ترى ان الفعل قبلها متاخر
 الاسم بنفسه كقوله اردت بها افادة معنى آخر غير التعدي و هو استغراق الجنس كذلك التباين
 بوجوه الكلام و ان كان الفعل الذي قبلها متعديا لفصله الى دلالة عليه كونه
 غير محذور و لهذا اذا كان ذكر لم ينجح الى ذلك لم ينجح الى ذكر من نحو ما رايت من رجل اذا
 ذكر المتعلق كجفتي كواستغراق عدم روية جميع الرجال و هذا التسمية واضحة فان قيل ان
 التباين في قولهم سارت به لاي معنى فيه معناه قلنا انها فيه بوجه عن اى سالت عنه فان قيل
 ان المحذرة في الله لا ضل في لبا ام الواو ام التا ام اللام قلنا ان المحذرة في الله لا ضل في لبا
 اي بانه لا ضل في ان قيل ان الجرح في قوله روية يخر من قوله كيف اصحت ما في حرف من و هو في الجرح
 قلنا بالباء تقديره اصحت بخر فان قيل لم قدم التباين على سائر الحروف قلنا كثرة معانيها و مجيها
 مقدرة في دل كلام الله قال تعالى و رحم عبدا يدعوا للغير خارج بابا و التا من دطمان ايضا
 احده ابتداء الثانية كقوله من البقرة يعني ابتداء السيرة من البقرة و يعرف بوجه وضع الابداء في
 و التا تبين الجنس كقوله تعالى فاجنبوا الرض من الاوثان اي الذي هو الاوثان او ضام
 من قصة و يعرف بوجه وضع الذي مكانه و التا تبين كقوله من الماء اي بعض الماء و احده
 من الدراهم اي بعض الدراهم و الرابع معنى في كقوله تعالى اذا اوردى للصلح من يوم الجمعة و الخامس
 زايق كقوله ما جاني من احد اي ما جاني احد و يعرف بابا لو سقط لم يجل المعنى اقول ان قوله ايضا منصوب
 بانه مفعول لطلب الفعل محذوف تقديره اي ايضا اي الجملة و الحكم حلا على سبيل فان قيل ان ايضا محذوف
 ام جملة قلنا انها جملة اصد جزئية ملفوظة و لا محذوف فان قيل ان حذف قوله ايضا اسماء ام جمل
 قلنا ان حذف فعله سماعي لا قياسي فان قيل ما الفرق بين حذف السماعي و حذف القياسي قلنا حذف
 السماعي يكون موقوفا على السماع و لا يكون له ضابط و انما حصل ان الفعل المطلق قد يثبت باخبار
 اما متعلق طرأ كقوله مقدم على قدم من السفر او يستعمل سماعا كقوله سماعا و عرفا و جرحا
 و غيا و بؤسا و ضيعة و ما حذف فعله سماعا و جرحا و كثر الاكثر اي حدثت له و كثر التا

واقله لا يليق فاقبل ان هذه الجملة الفعلية لا يجوز ان يكون في محل خبر على انه صفة للمظهر العا
 عن المظهر لان جملة معتزة لان المعتزة جملة مفعولة وفعول معتزلة على هذا التقدير لانه صفة
 وهي تابعة للموصوف وموفا على المصدر وموضع فاعلم فاعلم ان الشيء الواحد يكون صفة الجملة
 تامة القول ولا يكون متوسطة كذا في قول صاحب الجواهر كل لفظ دل على معنى مفرد بالوضع
 في كلمة وهذه الجملة في محل الوصف على انها صفة المبتدأ وليست معتزة من المبتدأ ووجهه على من تامة
 المبتدأ فان قيل ما هذا فاجيبوا الرجس قلنا ان فاجيبوا جواب كذا محذوف لان ما قبله قوله قلنا
 واحلت لكم الانعام اي الابل والبقر والغنم الا ما يتلى عليكم اي تحريمه بكونه البقر من البنية
 والمنحقة فاجيبوا الرجس من الاوثان اي فاذا كان كذلك في ذا اوجبت عليكم ما يتلى فاجيبوا
 الرجس من الاوثان اي كونوا على جانب منها فانها رجس اي كسب الرجس هو العذاب المأمور
 قال الزجاج من هذا لتخصيص جنس من الاجناس المعنى فاجيبوا الرجس الذي هو الاوثان واجيبوا
 قول الزور يعني الشركاء واما ان احل الجاهلية يقولون في تبييتهم لبيك لاسرك بك لبيك لاسرك بك
 موكل بربهم الصنم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ابن مسعود المراد بقول الزور وشركاء الزور
 وردى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قام خطيبا فقال ايها الناس عدت لكم الزور بالشرك ثم قرأ
 فاجيبوا الرجس من الاوثان واجيبوا قول الزور يريد ان قد جمع بين عبادة الوتر وشركاء
 الزور كذا في تفسير الوسيط فان قيل ما محل الجار والمجرور في من الاوثان قلنا محله نصب على انه صفة
 الرجس او حال منه على التقاء التي ذكرت فان قيل ان الحال قيد على انقطاع القيد سلب
 انتفاء المقيد فيلزم ان لا يكتبوا من غير الاوثان وجوابه قد مر في جواب من الشيطان الرجيم فان
 ما محلى قوله فاجيبوا الرجس من الاغراب قلنا نصب كونه مفعول القول فان قيل ما محل هذه الجملة
 الاسمية الفعلية في كلام الله تعالى في المصحف قلنا لا محل لها الا في جوابها جوابا بالشرط غير حاد
 فان قيل ما محل قوله من الاوثان قلنا ان هذه الجملة الاسمية لا محل لها الا في جوابها كونه صلة للموصوف
 فان قيل ما محل الموصول مع صلاته قلنا نصب كونه تقييد من الاوثان فان قيل ان خاتم مفرد اسم جملة
 قلنا انه جملة لانه مبتدأ خبره محذوف تقديره عندي خاتم فان قيل ما محل هذه الجملة الاسمية والظرفية
 من الاغراب قلنا محله نصب كونه مفعولا لقول محذوف تقديره وان سئل انجس كونه فاجيبوا

فاجيبوا

فاجيبوا الرجس من الاوثان او فلو كان عندي خاتم فاجيبوا فاجيبوا ان اولها
 لا يفي قلنا يجوز ان يكون معنى الواو وان كونه لسان الحكم او لسان السامع كما اذا قلنا
 جاني زيد او فمرد ولم يفرق كما في منها بعينه هو الحكم وان عرفت ذلك فقلت
 الا بام على ان مع فهو لسان مع وقيل انه للتشكيل كقوله تعالى اما امرنا ليل او زلزالا
 فان قيل لم لا يجوز ان يكون من الجملة الظرفية مفعولة المحلى بها مفعولة على فاجيبوا
 وح كونه مفعولا للقول المذكور بالظرفية ولا يرتفع المحلى قوله محذوف قلنا لا يجوز ذلك
 لفساد المعنى لانه يلزم ان يكون خاتم فاجيبوا مفعولة وليس كذلك بل هو مفعول للمحلى فان قيل
 فان قيل ما محل الجار والمجرور في من الاوثان قلنا رفع على صفة الخاتم فان قيل لم لا يجوز ان يكون
 منصوب المحلى على انه حال من قلنا لا يجوز ذلك لان خاتم كنه ويجب ان يكون ذي اكل مرتبة
 فان قيل ما محله الذي في قوله بغير وضع الذي قلنا لا حاجة له الى ذلك لانه اريد لفظ لا معناه
 فان قيل فما لوضع في اقامته مقام بعض وقد يكره ان يقال احذت بعض المال وشربت بعض
 الزهر قلنا الفرض في كثرة النصف في الكلام والاختصار لا يري انك لو قلت كرت بعض
 الماء كان ذلك اسما صريحا واكثر اقل من الاسم فان قيل ما محله ان كونه لتبويض قلنا يوف
 ذلك بان يكون مناسبا كسيمي ظاهر او مفرد كونه بعض من من فان قيل ان من في قوله تعالى خذ
 من اذ الهم صدقة لاي معنى قلنا انها من التبويض اي خذ يا محمد بعض اموال امك صدقة
 فان قيل ان من في نحو عندي عشرة من الدراهم هل للتبويض ام للتبيين قلنا فان كان
 المراد من الدراهم درهما معينا اكثر من عشرين فهو صحة لصحة اختلاف بحر ودرهما على العرش
 وبغيره فان قيل فمن تبعية لان العشر من بعضها وان كان المراد منها جنس الدراهم
 فمن تبعية لصحة اطلاق بحر ودرهما على العرش وبغيره فان قيل ان انتصاب بعض في بعض
 المتأخر على اي وجه قلنا انه منصوب بانه تقييد للتابع محله فان قيل ان تابع الموصوف تابع للفظ
 وتابع المعنى تابع لمجمله وهو جائز اذا غاير اعراب جملة اعراب لفظ كذا ما زيد بغايم وقاعد اعراب
 والجر او تعدل انه تابع المعنى لان محل المتأخر محله والجملة من حيث هي مبنية كذا قيل
 بعض السروج فان قيل ما متعلق في قوله والرابع بفتح في كقوله تعالى اذ انودي قلنا لئلا

هنا ليس بحرف جر لانه اريد لفظه ولذا صيغ لفظه اليه فان قيل ان اذا انما طرف
 اسم غير طرف قلنا ان طرف منا فان قيل فما عاينه قلنا جوابه فان قيل ما جواب قلنا جواب
 قوله فالتحقيق يا ايها الذين آمنوا الى ذكر الله وذو البع وفت الله الصلوة في يوم
 الجمعة فان قيل ان اذا اللام في ام المستقبل قلنا انما للزمان المستقبل لو انما حصل لما في
 او غيره وفيه معنى الشرط فان قيل انما استغنى ام يرب قلنا انما معنى فان قيل ما عاينه قلنا
 احتياجه الى الرفع وهو المضاف اليه فان قيل ما محله في الاعراب قلنا وهو في محل نصب
 متعول فيه لا نحو فان قيل لم لا يجوز ان يعمل فيه نودي قلنا ان اذا انما صاف الى معنى
 الجمعة ولا يجوز ان يعمل المضاف في المضاف اليه والايكلم ان يعمل الشيء في نفسه فان قيل
 فان قيل ما القام مقام فاعل نودي قلنا القام مقام وجبت عليه الجمعة فان قيل من وجبت
 عليه الجمعة قلنا كذا كذا العاقل البالي في المصروف كنه الهمزة المستتره راجعا الى الموصوفين فان قيل
 هل يجوز ان يكون القام مقام المفعول الوقت ام لا قلنا يكون تقديره في اذا نودي الوقت
 مع كنه الموصوفين مناديا والوقت منادى والمنادي موالطوب اقباله بحرف تاييب متاخر
 منا الموصوفين للصلوة اي لا داء صلوة الجمعة لا الوقت فان قيل ما متعلق للصلوة قلنا نودي
 فان قيل ما متعلق يوم الجمعة قلنا نودي ايضا فان قيل ما محل في يوم الجمعة قلنا نصب كونه
 لم يوم الجمعة فان قيل ما معنى نودي منا قلنا معناه لهن فان قيل ان الاذان في زمن الشيء
 الاثنان ام واحد قلنا ان الاذان كان واحدا في زمن النبي ثم فان قيل في زمن النبي وعمره
 عنهما ما اذا الاذان في خلافتهما كان واحدا ايضا فان قيل ان الاذان او لهما اثنان
 في زمن عثمان وعليهما قلنا ان الاذان في زمن عثمان وعليهما كان اثنان ولما كثر
 وتبعه الاورام عثمان رضي الله عنه ان يؤذن اثنان فان قيل ما موضع امر ان يؤذن كذا
 الاول قلنا امر ان يؤذن على داء التي تسمى الزوراء ثم امر ان يؤذن حين يصورهم
 الحية ولم يذكر عليه احد من الصحابة فان قيل ما كلمة الجمعة قلنا ان الجمعة هي الميم وفيه التثنية
 الجمعة وسكنتم الميم وهو الميم فاعل اي اليوم الجامع هو سعة محكمة ولغة للصالحين
 فان قيل انكم هذا اليوم قبل هذا قلنا كما نواضع العوبة فان قيل من اوله حتى هذا اليوم

جمعة قلنا كعب بن لؤي فان قيل في اي موضع صلوا اول الجمعة قلنا ان الاذان دنا لولا
 اليهود يوم يقيمون فيه كل سبع ايام وللنصارى يوم مثل ذلك فقلوا الجمل لنا يوم الجمعة نذكر
 فيه ونصلح فاجتمعوا الى سعد بن ذر ان يوم النوبة وصلوا عليهم كنعين وذكرهم سموا
 يوم الجمعة فتناول الجمعة في الاسلام فان قيل هذا الجمعة او بعدة قلنا هذا في مكة فان قيل
 انه يوم في المدينة في اي موضع صلوا الجمعة اولها قلنا انه يوم لما قدم المدينة نزل بغيره على
 عمر ابن حفص فقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخمس والستين مسجدا
 ثم خرج يوم الجمعة عامة المدينة فادركه صلوة الجمعة في بن سالم بن عوف في بطن واولهم
 فخطب وصلوا الجمعة في الكديشان الله في كل يوم الجمعة تسعة عتق من النار فان قيل ما كرايم
 وجوب الجمعة قلنا الكور والبلوغ والحرة والعقل والصحة والقامة والمهر الجاهل وهو ما
 يعيش فيه كل صانع بصنفة والجماعة وهي ثلثة لوي الامام عند الامام اما حنفية ومالكية
 يولف ومحمد اثنان وعذات في بشرط اربعة رجل واذن والخطبة وكذا الشنخ
 في تفسير البشير فان قيل ما القام مقام فاعل سقطت قلنا القام مقام فاعله مستتر فيه ونودي
 راجع الى من في ان قبل القام مقام فاعل قلنا ان القام مرفوع مقدر بانه قام مقام
 فاعله فان قيل ما محل من الجمعة السبعة في الاعراب قلنا لا محل لها لانها وقعت في الشرط
 غير جازم ومولوا فان قيل ما محل الشرط والجزء قلنا في على انما جاز لان فان قيل ان من
 في كذا لا يذم من رجل لاي معنى في قلنا انما في اربعة تقدير لا يذم من رجل لا معنى
 للمعنى يذم من فعل مضارع من اربعة للاستفراغ الجنس الى التخصيص على النحو ورجل فاعل يذم
 فان قيل ان من في كذا لا تقرب انت من رجل لاي معنى في قلنا انما في اربعة التخصيص على
 النحو لا معنى للمعنى تقرب فعل مضارع في طلب فاعله مستتر فيه وهو انت وانت المفعول مرفوع
 محلا بانه تأكيد من اربعة للاستفراغ رجل مفعول تقرب فان قيل ان من في كذا ما جاز من رجل
 لاي معنى في قلنا انما في اربعة ايضا ما هو في اللغو جاز فاعل جاز والغير المتصل فيه منصوب محلا بانه
 مفعول في كذا من اربعة للاستفراغ رجل فاعل جاز فان قيل ان من في كذا ما جاز من رجل
 لاي معنى في قلنا انما في اربعة ايضا ما هو في اللغو جاز من فعل فاعله مستتر فيه وهو انت من اربعة للنحو

بانه في الجنداء وهو مضاف الى ما هو موقوف من الظروف المحكية المبرهنة من جهة صحتها
 بتأويله جواب الشيء منصوب على الحكاية فان قيل ما قيل قوله وهو قليل ان من الحكمة الاسمية
 منصوبة على الجمل على انه حال في المستكن في قوله فان قيل لم يردكم فاعلم قلنا انه معطوف على
 الجور وهو قوله تعالى يرسل السماء فان قيل فما كازم فيه قلنا انه جواب للامر فما قبله وهو
 يا قوي استغفوا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدارا ولفظكم قوة الى قوتكم ولا تنسوا
 بحر من ويا قوي هذا قوي منادى مضاف والمشار اليه هو مودع استغفوا امر من باب الاستغفار
 فاعلم مستتر فيه وهو انتم خطاب لا ستر لبعث الروح وفي الكوفة وامة الحاجات مودع المومنين
 ربكم منصوب بانه مفعول الاستغفوا وهو مضاف الى جملته المحاط به ثم توبوا اليه معطوف على استغفوا
 يرسل السماء جواب للامر عليكم متعلق بيسر ويدرار منصوب بانه حال من فاعل يرسل
 السماء وهو موطأ مستتر فيه الراجع الى الله سبحانه وتعالى ولفظكم مودع موقوف على يرسل
 السماء فان قيل فما لست بجزم جواب للامر قلنا لانه جزاء كذا كذا في لولاله كما عليه
 اذا لم يكن ان الاستغفوا وتوبوا فانكم يرسل الله ومطر السماء عليكم مدارا اى كثر الالتر
 مودع لما امرهم بالاستغفار والتوبة ثم اني بعد ما يرسل السماء جزو لم علم انه جزاء
 الاستغفار وتوبتهم ففكر المحقق ان الله تعالى كان جنس الخطر عن قوم عاى كذا كذا
 واعلم انهم نساهم ففكر لهم مودع ان انتم ابرائه بلادكم ورزقكم المال والاولاد
 وفسد المال وبالنفق والولد ولا تنولوا جرمين اى لا تنزكوا الايمان بالله ولا توشوا
 لعنة فان قيل لوجه انتصاب النفع قلنا انه منصوب على التبرع عن الحكمة فان قيل ما لست
 قلنا التبرع ما يرفع الارباب المستقرة والساد والتعلق اذ لا يدرى فيه فالتمس لظا ولا يسمى
 عن الحكمة وكى بعد تمام الكلام وهو اما ان يكون على الفاعل كوطاب زيد نفسا فغير طاب
 نفس زيد او كلف المفعول كودى الارض عيون اى وجرى عيون الارض فالتمس في
 كى بصدره من قبل انما يدرى ولفظكم قوتكم فالاباهم مما في تعلق الزيادة بالتمس لاي
 الزيادة على الانزاد ولا في المفسر على الاثول والمخر التامى تخرج المفسر وكى بعد تمام كلامكم
 نحو غنى راقود ظا فالاباهم بماء الراقد لا يغير فارتفع بقولك ظل فان قيل ما لست ولفظكم

في ذم

ويؤم قوتكم قوتكم قلنا نصبه ان مقوله القول فان قيل الواو في ولا تاكلوا اموالهم
 قلنا الواو فيه عاطفة وما قيل الآية قوله تعالى وانوا البنا في اموالهم ولا تبدلوا الجنت بالطيب
 ولا تاكلوا اموالهم الى اموالكم ان كان جوابا كبيرا فان قيل كلمة انوا قلنا انه او حاضره باب
 الاضمار اصله يتوالت قلبت الهمزة الثانية الفاصلا بينوا ونقلت ضمة الباء اما ان بعد
 حذف وكما فصار انوا او البنا منصوبة بعد برا بانه مفعول الامر فان قيل كلمة انوا
 رستم كالمصنف ولما يغاد ويقيم رستم حتى لم يبق كالمسرد والربى واسارى فان قيل يا رستم
 في الله قلنا انهم من الناس المنزلة من الاب كونه ولم يبرأ كجوانح من الام صوا وكبر
 لان النبي هم شرع ان لا يتم بعد اكلم اموالهم منصوب لشرع الكافواى من اموالهم قوله
 ولا تبدلوا الجنت بالطيب اى اكل الى الكلب بالكل الحقتب معطوف على انوا فان قيل
 ما متعلق الى اموالكم قلنا متعلق لانا كذا قبل في بعض الشروح ان المتعلق به الحقيقة ليس
 لانا كذا لانا لصاحبه وتقدر لا تنصوا اموالهم الى اكل الى اموالكم فان قلت ان مدلول
 اما المعصية فلم صلح متعلق الانقام قلنا الانقام والاجتماع والاسلام والمصاحبة
 بمعنى التوافق فما زالا استعمالا لهما مودع موضعا الآخرة في زيد من غير التبرع
 مضامين ضامين الى اموالكم فان قيل ما معنى كوت قلنا كوت بمعنى كذا وفيها الاثم او
 بالفتح المعذر من طاب جوابا وصاية الواو في قوله وما لست بذكر عاطفة ما موصولة
 لا بد من صلة فيها غير عايد ايا الموصولة لست بضم فاعلم مستتر فيه راجع اليها وهو مودع فاعلم
 بجهة فعلية صلة الموصولة ذكر منصوب على كى بانه مفعول لست بانه كذا اى قوله تود الموصولة
 مع صلته منصوب على كى بانه عطف على الحكمة المستقرة فان قيل ان اى في قوله ايا المودع
 لاي معنى قلنا ان ايا ما يرفع مع اى مع المرافى وهو قليل فان قيل ان ايا في قوله ايا المودع
 اى المفسر قلنا لانها النافية فان قيل انما في قلبى البكى لاي المفسر قلنا ايا لانها النافية فان قيل
 ان ايا في قوله تودا تودا بواضع فيه ايا لاي المفسر قلنا لانها النافية فان قيل ليس
 به نوا ابتداء وانها فكيف يسمي ان يبار ان ايا في شرعها لانها النافية قلنا تديرع الآية
 توجع اياكم وقضائه وجزائه وعقابه وتوكل وانه الله اعلم فارسل الله ذم ولها مضافا

احدى الطرفين وهو طول السهم في حقيقة او جازا مثالا كقوله الما في الكوز والما
 في الكوز الكيسر مثل الجازي في النهاية في الصدق كما ان الملك في الكذب والما في على
 وهو قليل كقوله ولا صليكم في جرد في النخل ان علم جرد في النخل اقول حقيقة او جازا
 علم النيز في طول السهم وما يرفعا في الارحام المستوية نسبة اضافته لان نسبة الكلو في الحقيقة
 ايها وهي اضافته المصدر اليها فاعلم ان كان في الحقيقة فان في الحقيقة كالحقيقة تلك الحقيقة
 في الاصل قيل في فعل في حق الشيء او في مفعول في حقيقة الشيء اذا اثبتت في فعل اليها
 ان ثبتة والثبتة في مكان الاصل فان في كماله الجاز في تلك الجاز في كل مفعول في جاز كقوله
 اذا اخذنا ثم نعمل في الكلمة الجاز في اي المقدي في مكان الاصل فان في كماله الجاز في كماله
 تلك على قسمين على لغوي والعقل موانع الفعل ومما الى طالس في جاز موانع بناو
 كواثبت الربيع البعل فان اثبت والربيع استعمل كل واحد منهما في الحق الموضوع له كقوله انت
 السد الى الربيع في ان الانباج في الحقيقة مستند اليه فان قيل لم يحمى هذا الفعل في
 عقليا فلما لان الحكم بذكر العقل في الوصف فان في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 موانع المستقلة في جاز وضوء كقوله السد اذا استعمل في الربيع في كماله الجاز في كماله الجاز
 لغويا فلما لان الحكم بذكر موانع في العقل فان في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 القسرين فلما في العقل في الوصف لان الجاز في الصدق استعمل كل واحد منهما في الحق الموضوع له
 لكنه السد الجاز في الصدق وفي الحقيقة مستند اليه فان في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 فلما جاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 كقوله في مرفوع محلا بانه جاز مستند في الباع فان في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 او استقامية او في اقامة كقوله في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 النبي في الصدق كالملاك في الكذب او مثل الملك في الكذب وكذا ان يكون موصوفه في كماله الجاز
 فان قيل بعد كونها موصوفة اي موصوفة بالمفرد ام بالجملة فلما انها موصوفة بالجملة فان قيل
 ان ان مع الحكماء وطرف لا يكتفي بجملة فليكن انها موصوفة بالجملة فلما ان السهم مع ما في كماله الجاز
 فذو في تقدير الكلام الجاز في الصدق كقوله موانع الكلام في الكذب وموانع الملك في الكذب

في الكذب

في الكذب فان قيل في الواو ولا صليكم اللوطفام للقسمة فلما ان هذه الجملة الفعلية معطوفة
 على ما قبله وهو قوله نرفل قطع ابدكم وركبكم في خلاف ولا صليكم في جرد في النخل في كماله الجاز
 ايها كذا عذرا او ابق فان قيل في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 الخذوف في تقدير الكلام واذا كان كذا كان يسم له ان يكون في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 فان قيل في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 قطع الفعل في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 تنكم موفر في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 لا قطع في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 والجوز في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 لان معنى فلما لانه في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 النخل فلما لا صليكم فان قيل في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 لانا وقصع جوابا لشرط جازم فان ما محلا في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 فان قيل في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 فلما فاعلم كسره في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 ايها جزم الحكم وخرج وكذا عذرا منصوب على الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 الحكم الاسمية في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 الآية فلما ان في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 ان موصوفه في كماله الجاز ولا قطع فلما في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 الاصل بتقدير فلان مثل قوله ان افضلهم فاجعوا كيدكم ثم اتوا صفا في كماله الجاز في كماله الجاز
 مع كل واحد وجعل وعصا وهذا قبلوا قبله ولقد قد افلح اليوم في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 قالوا يا موسى اما ان تسمع اما ان تسمع اوله في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 وما معك اذ قالوا ما معا او ينصب على ان احسن القاد في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز
 فاذا اجابهم وعصمهم كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز في كماله الجاز

آمنوا والكلمة زائغة كقولهم تورد فلكم اي ردكم اقول العاقل اذ انظر الى المقدم
تقدير الكلام والرابع كايضا كقوله في وقت استعماله مع القول فان قيل ما حمل قوله كفو
قلنا لا حمل بلغة الكلمة الفعلية فحمل في الاعراب لاننا صلة للموصول فان قيل ما حمل الموصول
مع الصلة قلنا دفع بانه فاعل قال فان قيل ما يتعلق الذين قلنا متعلقة الذين قال فان قيل
ما صلة هذه الموصولة قلنا صلة جملة آمنوا فان قيل ما غاية الموصول الاول وان قلنا انما
الى الاول اليه المستتر كقوله واياها المستتر آمنوا فان قيل ما يتعلق قال قلنا متعلق
قوله تورد لو كان خبرا لما سبقوا اليه فورد الشرط كان فعل خبر افعال الناقصة اتم مستتر
عايد الى ما جاء به محمد ورجل خبر تقدير الكلام لو كان ما جاء به محمد خبرا لما سبقوا ففعل خبر
فاعله مستتر فيه عايد الى عبد الله بن كسلم واصحابه او عايد الى صعب ومخار وافرهما او عايد
اليما تحببت وترثته واسم وعقار واليهم المتصل منصوب المحل بانه مفعول سبقوا
والجار والمجرور في اليه متعلق بسبقوا واليهم المحرر المتصل عايد الى ما جاء به محمد والكلمة
الشرطية منصوب المحل على انها مفعول لقال فان قيل ما حمل قال مع ما حمل قلنا لا حمل
لاستأنف فان قيل ان الذين مفعول عرض او مفعول عرض لقال قلنا كذا ان يكون
الجار والمجرور متعلقا منصوب المحل عايد مفعول عرض له وعلى هذا التقدير يجب ان يكون الكلام
سابقا وكلمة عايد الى المحل في الكلام وقال الذين كفو واليهم المستتر الذين آمنوا
في اصحاب رسول الله عم لو كان خبرا لما سبقوا وكان زبير امرأ ضعيفة اليهم فلما اجمع
كان الاكراف من مشركي قريش يهزئ به ويقولون والله لو كان ما جاء به محمد لكان سبقنا
اليه يعني زبير فانزل الله تورا واما طاهة هذه واذا لم يندد به والعامل في اذبحوا
اي اذالم ينددوا به مجرور ونددوا واذ ائذوا فيقولون هذا افضل قد علم كذا في تفسير
الوكيل واليهم فعل في كثر اللام فيه مخفي عن فان المراد من الذين آمنوا الذين ليس
المراد انهم خاطبوا الذين آمنوا بذلك الا لوجوب ان يقال ما سبقوا اليه بالخطا وفيه نظر
لانه لا يلزم وجوب الخطاب على تقدير خطابهم المؤمنين كونه انهم خاطبوا بعض المؤمنين
كالكابرهم وازادوا يقولون ما سبقوا اليه البعض الآخر كما عزم فان قيل ان لأم

اللام

ان لأم التوحيف اذ ادغم في حرف كبت ومان لو كان كانه المدغم فيه لانا او غير كذا العلق
والزكوى واليهم واليهم فلم كتب الذين والذين حرف واحد قلنا كلف اللام في الذين
والذين واليهم في مقابلة صا كما في فان قيل قلنا في الذين والذين بلانين
قلنا للوقوف فان قيل قلنا لم يفسد قلنا ان اليهم انقل واليهم في اولي فان قيل ان اللام
المخروجة الذي والذين انما هي اللام حرف التوحيف قلنا المخروجة هو اول لاسم
لا حرف التوحيف كذا في كذا ان في اول قوله تورد ويقولون من هذا الوعد ان كنتم
صادقين قل عسى ان يكون ردكم صبي الذي يستحق الوعد ويقولون انما الله لو كان
في ائذ اد الكلام ويقولون فعل مضارع فاعله مستتر فيه عايد الى المشركين من طرف الامر
وموخر مقدم بهذا الوعد مبتدأ وان هذا الوعد في اليوم ام غدا ام بعد غد ام بعد
ان في الشرط كنتم فعل خبر افعال الناقصة اتم مستتر فيه عايد الى النبي واصحابه وصادق
منصوب بانه خبر قل السمع فان يقول عسى فعل ضم لافعال المتعارفة اتم مستتر فيه عايد الى هذا
الوعد وخفي ان يكون واكن ان يكون مستتر فيه عايد الى الوعد رد في قوله ردكم فعل ماض
زيدت اللام لتضيق مع فعل يلحق به كودا لكم وفيه الخطاب منصوب محلا بانه مفعول لورد
وفاعله قوله بعض الذي فان قيل ما صلة الذي قلنا استعجم فان قيل ما عايد قلنا مخروجة
اي سمي بوجه فان قيل لم اورد لفظ عسى لفظ البعض قلنا لان التبيين ان لو كان متوجها
غير متعين نزول بعضه لكلمة لهم كل عاقل التحرز فان قيل امين ردكم قال ابن عباس قوبكم
قال الذي اقرب لكم وقال قارن اذ فلكم واليهم ان الله به ان يقول للذين يستعجلون
العذاب قد ائذكم بعض ما يستعجلون العذاب وكان امر بعض الذي دناكم لهم العقل بدرو
وساير العذاب فما بعد المخرج فان قيل ان اللام في كونه لا تتعارف به لاي معنى قلنا
للقصد اي قصده لا تتعارف به فان قيل انما في لزم الشرع لقوته لاي معنى قلنا للعاقبة
فان قيل انما في قوله قلنا فالنقطة التي خرجت يكون علم عدوا وانا لاي معنى قلنا للعاقبة ايضا
فان قيل انما في قوله قلنا لاي معنى قلنا لاي معنى قلنا لاي معنى قلنا لاي معنى قلنا لاي معنى
اسه لا يؤثر الا لاجل لاي معنى قلنا لاي معنى قلنا لاي معنى قلنا لاي معنى قلنا لاي معنى قلنا لاي معنى

كونه اولا او كان اصله له اولا فله الام اجز كثر الاستمرار فقد دام التوفيق وبني تفرغ الى
 المراد من الحرف لام التوفيق لان الاعتبار عندم بما قال كليل لم يرد باللام المقدر
 فان قيل انما في كونه الزيد لاي معنى قلنا ان اللام فيه عند سبويه معدية لا يدعو المقدر
 لضعفه بالاحتمار معدية بحرف الذاء العالم مقامه عند المبر قال قيل فلم تفتح اللام
 قلنا فربما بين المدعو والمدعوا اليه قال ربه انه والرسول بالتفصيل والاحد الكلام وكفى
 بكم كنه موصوفه كورد رجل كريم لقيته اقول الواو في وكفى ابتداءية كفى فعل مضارع
 فاعلم كسره فيه وفتح الحكة حلة فعلية مرفوعة المحلى على انما في ابتداءية وكفى في وكفى
 فان قيل ما مضى وب رجل من قلنا متعلقة لقيت فان قيل لم قلنا لان لوب صدر الكلام
 فان قيل في كسب السجدة الصدر قلنا لانها للتفصيل والتعليل والتعريف وادولها لا يري
 انهم يتولون قل رجل يقول ذكر الازيد كنه ما رجل يقول ذكره التثنية له صدر الكلام
 فان قيل لم احضرت النفي والاستنهام والشرط بصدور الكلام قلنا لانها معان تدخل الحكة
 لغيره معناه فوجبان يعرف العناية بالذكرة اولا كونه موصوفه في الكلام فان قيل
 فلم احصت بكم كنه قلنا لانها علامة التعليل والكنية انما كنه الى العلامة ما كحل القلة والكنية
 وهو الكنه لا الحرفة فان قيل لم وجبان توصف بملك الكنه قلنا لان التعليل نوع في جنس
 فوجبان يكون الكنه موصوفه لفضل الاشارة بالنوع لان الصفة كخص الكنه لكونه اولا
 فيصير ما نوعا فانك لو قلت ب رجل لقيته لم كنه موصوفه لان من المعلوم ان في الدنيا رجلا
 لقيته فان قيل هل يجوز ان توصف بملك كنه ام لا قلنا يجوز ان توصف بغير ذكره ب
 في قول الشاعر ان يقتلوك فان قتلك لم يكن عار عليك ب رجل قتل عار دخلت على
 ولم يكن موصوفه بغيره ولا حلة لان عار مرفوع هنا قلنا ان الكوفيين يرفعون الصفة
 خبرا لرب لانها عندم اسم الم فان ب رجل مبتداء وعارض عندم خبر الموعود ان عار
 خبر مبتداء محذوف والجد صفة قبله ب رجل موعود فان قيل هل يجوز استعمال الكثير
 ام لا قلنا ان رب لالتقاء وتعليل نوع في جنس في اصل الموضوع فقولنا في خبر
 ما لقيت رجلا ب رجل لقيت ان لا سكر انما في كنه الجنس فان لقيته منه شيئا لم

في معنى الكثرة حتى صار فيه كاحقيقة وفي معنى التعليل كما في زالحاج الى القرية فان قيل
 ان قولكم انما نحقق بكم كنه منقوض بقولهم ربه رجلا فانما دخلت على المفعول وهو المعارف
 قلنا ان هذا الخبر مهم عائد الى شئ في الذين يربى من غير قصد الى طاعة يقصد فعله ومن
 اجل انه مهم التزم التميز لايها ما كان فيهم رجلا زيدا فان قيل هل يجوز تبيين هذا الخبر
 ام لا قلنا لا يكون هذا الخبر عند البهيم بين الامور اذ كرا وان كان بمنزلة شئ او جمعا
 او مؤنثا وعند الكوفيين هذا الخبر معان لا بهم راجع الى مذكور كان قابلا قال هل من رجل
 فقيل له ربه رجلا ولذلك شئ وكفى ويذكر وتوث عند سم على حسب من ينفع فقال ربهما
 رجلين ورهيم رجلا ورهيا امرأة فان قيل هل يجوز ان يقال ربه رجلا في غير ذكره ام لا
 قلنا يجوز عند سم لانه عندم راجع الى مقدم في الذكر فان قيل هل يجوز ان يقال ب رجل
 ام لا قلنا يلزم ان يجوز عند الكوفيين ايضا بل بطريق الاولى لان الخبر الراجع الى المقدم
 في الذكر اعرف من الموصوف باللام فان قيل هل يجوز ان يقال ب رجل من غير وصف قلنا
 يجوز بلزم البهيم من ان لا كنه في كنه كما اجازوا ربه رجلا لان الخبر عند سم مهم كنه فان
 قيل يجوز ان يكون فعلها العامل فيها مضافا عام لا كورد ب رجل كريم الف قلنا لا يجوز
 لانه يجب ان يكون فعلها العامل فيها ماضيا فان قيل ان منقوض بقولهم ب رجل كريم
 لم افارقة فانه ماضية قلنا انه وان كان ماضيا لفظا الا انه ماض في معنى وهو كنه
 فان قيل لم وجبان بكم فعلها ماضيا لفظا او معنى قلنا يكون احوال مطابقا للمعنى
 لانها انما تقع جوابا لما في الخبر ولانها للجرم للفتة بعد ان كانت الموضوع محتملا للكنية
 وشبه لا يكون الا بعد تحقق الحار ولا تحقق حاله الا بما في لان المستقبل المنقوض وقوعه
 معدوم ولا حكم للناس على المعدوم وزمان الحار عند تحقق اكله ماضيا فان قيل
 هذا منقوض بقولهم ب رجل يسافر غدا فالتعليل فيه صفة للكنية لا عامل ب رجل قلنا
 ان هذا انما يجوز عند الجرد وابن السراج فان قيل هل هذا منقوض بقوله نورديا هو
 الذين كفووا قلنا ان يوصف هنا كما في كنه اضاراه تعالى في المستقبل كنه في تحقيق
 خبري الماضية وذلك لان معلوم علم الله بالمتقبل من حيث يتحقق مثل فعله قلنا

بالماضي ففصل المستقبل في علمه ثم علمه بعليل الماضي في علمه فبقا عن علمه و
 ولان اخباره بوقوعه بما سبيل لصدق وعين وحقيقة علمه الموجود الى اصل
 واذا كان كذلك كان له بوقوعه يقول فان قيل يقول يقول انك قريب في
سبيل عما مذهب رخص البان قلنا قال السيد كرم الله وجهه جواز استقبالها
 فان قيل ما فعل فوك رب رجل جواد قلنا قد وفى رب رجل جواد رايته لانها
 كنتم في الاكثر محذورا لدلالة اكار عليها لانها في الاكثر جواب فكان متعلقا معلوما واستغنى
 عنه بقرنه ما تقدم كما استغنى عن متعلق بكم انه بقران اكار والمفعول ابتداء بسم الله فكان كمالا
 يقول هل رايته جوادا يقول رب رجل جواد رايته وقد ظهر الفعل كوز رب
رجل كرم حقت فان قيل ما حمل زيد قائم وقام زيد قائم ودر با قام زيد
 قلنا لا حملها في الاعراب لانها اذا حكمتها بالكاية دخلت على الفسليين الاكم والفعل
 ولا يكون لها حمل في الاعراب كونهما في معنى ملما ومفعول النفي الدالة على الجدة ومكنه لتفصيل
 النسبة فان قيل هل يجوز اضماره بعد الفاء كقوله فعلك في قد طرفت ومنه ضاع اي من ابرة
 منك فان قيل هل يجوز اضماره بعد الواو ام لا قلنا كوز كوز وبلغ ليس لها ايسر الا السبع
 والا اليس فان قيل ان العمل مواد ام رب قلنا ان العمل رب ذفر الواو لا يعطف
 فان كان ما قبل الواو ما يصح العطف عليه فكونا للعطف فظاهر فان لم يكن فكله في كما كانت
 في اول الفصل بقدر العطف عليه كقوله وقام الا عاق كانه قيل رب منول قد مت
 عليه وقام الا عاق وعند الكوفية العمل للواو وزال عنها مفعول العطف فان قيل بالمعروف
 والكنه قلنا المعروف ما وضع لشيء بعينه اي الواضع وضعا السطوي على شيء معين بعينه
 شخصا او نوعا سواء كان ذلك الشيء المعين مقصودا في حار وصفه كعلام
 كزيرة وغيره ولا كغيره من المعارف وليس المراد بقوله بعينه ان الواضع قصده حال وضعه
 واحدا بعينه واللام يدل في التعريف الا الاعلام فان قيل ما كلمة المعرفة قلنا مصدر
 على المفعول اي المودف فان قيل المودف على كم قسم قلنا ان المودف على اتم احواله المصغر
 وهو على ثلثة اقسام الحكم كوانا وكن والماضي كوانت وانما وانتم وانما وانتم

والغالب

والغالب كونهما هم سيما من فان قيل ان البصر المنصل في ضربته في كونه جاني زيرحل
 كيف يكون معرفة وكان المرجح اليه كنه قلنا انه معرفة وان كان عابدا الى كنه لان
 هذا البصر كذا الرجل الجاني دفع عيره كالمعرف بلام المعصوف فانه معرفة وان المرجح اليه كنه
 والكنه انهم المعارف العلم كوز زيد وعمرو وكبر وان ثلث البهيم مواك الكثر في هذا
 والوصول فان قيل فلم كونهما قلنا لان اكم الكثر في غير انما في حصة الى الكثر
 بهم عند الخاطب لان كنه الحكم اشياء كمن ان يكون من رايها وكذا الوصول من دفع
 الصلة بهم والبراع المعرفة للام كوز الصل والحد والصلوع والقرن والماضي كونه
 بحرف الذاء كوز بارحل الال رسل المضاف الى احواله غير الذاء مضاف الى المضاف المعنوية
 فان قيل ما كنه قلنا النكرة ما وضع لشيء لا بعينه اي ليس بغير معين كوز رجل فانه موضوع
 لكل فرد من افراد هذا الجنس على البدل قال الامام في قوله عليه السلام كوز زيد على سطح
 اقول لا في ذلك مستعلا حقيقه فان قيل ان علي في قوله عليه السلام لا في معنى من قلنا فيه
 لك مستعلا في ازا كان فعل الدين كحل على عقه او على ظهره فان قيل انما في كونه مرت
 عليه لا في معنى قلنا ان علي في قوله عليه السلام اي مرت به فان قيل فما حكمه في استعمال علي مكان
 الله قلنا انما قال ذلك اذا جازته في المرد لا كنه في وز كنه باه كاك صرت فوزه
 في كنه السير اي اذا كان المرد في جانب العلوه فكون فيه ايضا مفعول المستعلا فان قيل
 ان علي في كونه قلنا ان علي جلاله بفعل كذا لا في معنى قلنا انه في معنى مع اي مع جلاله
 فان قيل لم دخلت عليها من قوله فعلك من عليه بعد ما تم طمحه نضل وعن قبض
 ببداية كحل قلنا ان علي يكون اسما بدخول من عليها بمعنى الوقوف ومعنى من عليه من فوزه
 قال رحمه الله وعن المكي دزة والبعد كوزيت السهم عن القوس اي جاز السهم عن القوس
 وايضا اذا قلت بلفظ عم زيد حديث قمعا كما وزعته حديث اقول ان منصوب
 بانه مفعول مطلق لفعل محذوف فان قيل ما حمل من اكله الفعلية في الاعراب قلنا لا حمل
 لها في الاعراب لكونها ليست بلفظ فان قلت ما يقول قلت قلنا مقوله قوله بلفظي عن
 زيد حديث فان قيل ما حمل قلت قلنا جلاله اذا اليه فان قيل ما حمل اذا قلنا جواه

وموئعا بقدر الكلام المعنى في وزعه حدث وقت توكل لمعنى عن زيد حديث فان قيل
 فان قيل ان عم الزوال عن بحر وروى والوصول الى آخر كما في رمت السهم عن العوس فانه
 قد زال السهم عن العوس وصل الى البحر وموئعا في وقت توكل لمعنى عن العلم فان العلم
 لا يزول عنه لكنه حصل للمعنى مثل ما كان حاصله قلنا وقد تكلفنا بما قدما فان قيل ان
 في ادب الدين عنه لاي معنى قلنا الدين زال عنه وان لم يصل الى آخر وهو اطعم عن جوع
 اي بعد عن جوع بسبب الاطعام فان قيل ان جوعا لم يدخل على بدخل على جوف البحر فلم
 دخلت من على عن قوله نود لقدر اني للماء في درية ثم غير بين مرة والما في قلنا لم
 يكون من قول من عليها السما عن اي من جانب يعني مرة ومنه كانت ما في مرة قار راحة
 والكاف في طامعنا احد ما السهم كوز يدك كاسيسها كازيا لشيء عنه لا حقيقة
 والما ذاب كقوله نوليس ككس اي شئ اقول قوله شئها منصوب بانه مفعول
 مطلق وعاطف كخوف بقدره اشبه شئها فان قيل بالسبب زيادة الكاف ليس ككس
 قلنا لانه لو لم يكن زاي لم يكن انسان مثل الله فامكن ذاقك ليس مثل شكل احد كان ككس
 قلت اني مثل فلان الذي هو ممكن صدق ثابت فلان مثل فلان قيل هل يجوز ان يكون المثل
 زاي والكاف لمعنى قلنا قيل المثل صلا وزاي وصل ما في الآية الى اذ قال الكاف على النفي
 ان زيادة الكاف والى لم زيادة المثل قلنا زيادة الكاف والى لم زيادة المثل لان زيادة ما هو
 موضوع على خوف احد الى من زيادة ما كان موضوعا على اكثر من خوف احد فان قيل
 قلنا قال ابن عباس في اي ليس في نظير الكاف ممكن والمعنى شئ وكذا في الوسايل
 فان قيل هل يجوز ان لا يكون واحد منها زاي قلنا يجوز كما يظهر ليس لا في زيد ان في المراد في
 المردم اي ليس لزيد في لانه لو كان لاي كان لزيد لا في او موزيد ومولا لان قال في اللام
 الى المردم فامكن خفي ان يكون لثلاثة مثل والمراد في مثل لانه لو كان لثلاثة مثل كان انما على
 مثل شئ قيل في تفسير السهم ككس استقصاء في المثل اي بوضوح او بوضوح في مثل شئ
 لثمة فان قيل في الكاف اسما ام لا قلنا يكون الكاف اسما بمعنى المثل خلافا لسيبويه فانه لا يحكم
 باسمها الا عند الضرورة حيث يدخل في كونه فيمكن عن كالبص المتهمة والا تخفى

والا تخفى

والا تخفى يجوز ذلك في غير ضرورة فان قيل ما يدخل الكاف على المتهمة لا قلنا انها تخفى
 بالظاهر ولا تدخل على المتهمة كراثة اجتماع الكافين في الحياط فطر المتهمة في الكل
 فان قيل ما يقول انا كانت قلنا وقد دخل في السمة على المرفوع قال المرفوع وهذا من
 لا ابتداء العانة في الزمان الماضي كوما رايته ط ومذ يوم الجمعة اي ابتداء عدم رايته
 ط ومذ يوم الجمعة اقول انها اذا دخل على ما ان انت فيه اي في الزمان الحاضر كوما
 للظرفية فلما يراهما الا لظرفية كوما رايته ط شهرنا ومذ يومنا اي شهرنا ويومنا
 فان قيل ان المصروف قدم منذ على مذ كان اولى لانه لما لم يكن فيه نرف كخوف كان
 اصلا بالنسبة الى مذ الذي فيه نرف بالخوف ومذ كخوف اول من مذ قلنا ان مذ
 اخف من مذ والاف مقدم من الاثقل فان قيل هل يدخل ان على المتهمة ام لا قلنا
 انها مخضات بالظهور فلا يدخل ان المتهمة قال المرفوع وصفي لها معنيان احدهما انها العانة
 نحو اكلت السمكة حتى ركبها اي انها اكلت ركبها والما بجمع ومواكف كوجاهي الجمع
 حتى المثة اي مع المثة اقول ان ما بعد حتى يدخل في قبلها فان قيل ان حتى في المثل
 حتى ادخل الجنة لاي معنى قلنا انها ما بجمع كي اي اكلت كي ادخل الجنة فان قيل ما الفرق بين حتى
 والى قلنا ان الی يدخل على المتهمة والمظهر وحتى لا يدخل على المتهمة فلا يقال ضاه ولا يكون
 حتى الا في ما قبله ضعفا كخوف قدم الكس في المثة او في كومان الكس حتى لا يتبادر
 او افرجه منه صا كخوفات القران في صوت الكس او افرجه منه دخول في العمل كواكف السمكة
 حتى ركبها او ما بل في افرجه ما قبلها كخوفت البارحة حتى الصباح فان البارحة عند
 لا ينعى افرجه النهار لانه اجزاء الليل لان الفعل المتعدي كمن الوضوضع فيه ان يتقصى
 ما يتعلق به شيا فشي حتى نوني عليه وذلك الغرض انما تحقق بذكر افرجه من الشئ وما بل في افرجه
 كلاف الى فانه لا يجب ان يكون ثم ورا كذا كبر فيجوز ان يقال اكلت السمكة الى الصفا وان حتى
 لا يلزم حكم غاطف وبتد او ما بعد كخوف الى واما فخر جاني القوم في زيد ورايت القوم
 حتى زيد او مرت القوم حتى زيد فان قيل هل يجوز في اكلت السمكة حتى ركبها ان يكون حتى
 ام لا قلنا قد جاز في مسئلة السمكة الوجه السمة اجم على كونها جاز والرفع على كونها

ابتدائية والنصب على كونها عاطفة والجر محذوف أي في خبرها ما كوله قال ربه الله
 وواو القسم كونه لا فعلن وباء كونه لا فعلن وتاؤه كونه لا فعلن أقول
 أن الواو بدل من الباء لما بينهما من المسببة لفظا لكونها مفتوحين ومعنى لأن الواو والياء وال
 لصاق كالتاء والتاء بدل من الواو كما في تران أصل وراث فان قيل ما معلق الجار والمورد
 وواو لا فعلن وباء لا فعلن وتاؤه لا فعلن قلنا متعلقة مقدّم بقدر الكلام أقسم
 لا فعلن فان قيل ما كشيء كما القسم قلنا وجاب لفظا أي حال كونه القسم مفعولا أو تقدير
 ما فيه مع الطلب ان كان القسم للسؤال أي للطلب كونه بآية أخرى وبآية من زيد قائم أي
 بآية أخرى من زيد قائم فان قيل ان كان القسم لغير السؤال بآية كشيء وجاب قلنا في الجواب
 جاب صيغة أو تعليلة كونه بآية ان زيد القائم وان زيد القائم أي اسم بآية ان زيد القائم
 أو ان زيد القائم فان قيل ما للام فيه قلنا وجاب باللام ان كان الجواب جملة اسمية وهي مختصة
 بالجملة الاسمية فان قيل موضع الكلام قلنا موصفا للمتدبر كونه بآية ان زيد قائم فان قيل ان كان
 جواب القسم فعلا مستقبلا بآية كشيء وجاب قلنا جاب بنون التأكيد على الفصح ان كان الفعل مستقبلا
 مثبت فان التاكيد قرأه باللام وتوكيد بالنون كقولنا لا كعدن اصنامكم فان قيل ان كان الفعل
 حالا بآية كشيء وجاب قلنا باللام وفي النون لأنها مخصوصة بالمستقبل فان قيل ان كان الفعل
 ماضيا بآية كشيء وجاب قلنا جاب باللام مع قد لفظا أو تقدير ان كان الفعل ماضيا مثبتا
 كونه بآية لقد قام زيد أو لقد قام زيد فان قيل ان كان منفي بآية كشيء وجاب قلنا جاب بما وان
 النافية كونه بآية ما زيد قائم وان زيد قائم ولا يقوم زيد فان قيل من كونه بآية كشيء
 أم لا قلنا كونه بآية كشيء لا لفظا لا معنى في الجملة العلية كقوله بآية تقفون نذكر أي لا تقفون فان
 من كونه بآية كشيء أم لا قلنا قد كذب جواب القسم إذا عترض القسم من مابدل
 على الجواب من المتدبر والجر والشرط والجر كونه بآية قائم ان تاتى الكرمك وان تاتى
 وانه الكرمك أو تقدّم ما يدل عليه أي على الجواب كونه بآية قائم وانه فان قيل من كونه بآية كشيء
 الجملة القسمية أم لا قلنا وقد كذب في الجملة القسمية ان دل عليها طرف من محمول الجواب المنفي كقوله
 كذا عوض العاصم ودم الداهية فان سأل الطرف لما كان كذا كيد المنفي في الزمان المستقبل

بدل

بدل على القسم الذي هو ايضا للتأكيد بقدر القسم بآية لا فعلن عوض عن العاصم أو
 أن قام خبر مقام الجملة القسمية كونه لا فعلن فان قيل ان جبر مني على الكسر
 أم على الفتح قلنا يقال جبر لا يكره الراء وموخر للوب ومغناه صفا وقال السير في
 كونه كسر جبر لانه خلف به فيقع موضع الكسر المحلوف به وكونه بآية كشيء فان قيل لم يجر
 مع انه اسم معنى قلنا هو انفسه بجز الذي هو حرف في اللفظ وأصل المعنى وكونه بآية كشيء
 القسمية ان قام ذلك الطرف الذي هو من محمول الجواب المنفي قال كونه مفعولا على كونه
 منيا على القسم مقدما على عامله معانيها أي مقام الجملة القسمية فانها ج كذب لقيام مقام
 كونه عوض لا فعلن فانه كونه بآية لا فعلن فان قيل هل يجوز ان يكون الجملة القسمية اسمية وفعلية
 أم لا قلنا ان الجملة القسمية تقع اسمية كونه لا فعلن اذا التقدير بغيره كقسي وفعلية كونه
 حلفت بآية ان زيد قائم فان قيل ان الجملة المنقسم عليها هل يجوز ان يكون اسمية وفعلية أم لا
 قلنا ان الجملة المنقسم عليها مع اسمية وفعلية فان قيل ان القسم مع جوابه اجلة واجز أم جملة
 قلنا قلنا ان احدهما جملة القسم ومعنى كونه بآية كشيء الجملة المنقسم عليها ومعنى كونه بآية كشيء
 اجلة مستقلة أم في حكم جملة واحدة قلنا انها في حكم جملة واحدة لانه انما هي بالجملة القسمية
 بغير فصل الجملة الثانية فلا بد من ذكر الثانية معهما كالشرط فانه بغيره قلنا انما هي في حكم جملة واحدة
 لانها في المعنى كلام واحد لا يحصل الفصل الا بذكرهما جميعا فان قيل هل يجوز ان يكون الجملة القسمية
 اسمية أم لا قلنا ان الشرطية لا تقع اسمية لان اداة الشرط لا تدخل الا على الفعل لفظا أو تارة
 باستقراء الفهم كخلاف الجملة الجزائية فانما تقع فعلية واسمية فان قيل هل يجوز ان يكون الجملة القسمية
 الاعراب أم لا قلنا لا يجوز لها محل من الاعراب كقوله كذا فان قيل هل يجوز ان يكون الجملة القسمية
 محل من الاعراب أم لا قلنا لا يجوز لها محل من الاعراب لانه في حكم الجملة الاولى فان قيل فانها في
 النون وواو لا فعلن قلنا التاكيد والمبالغة فان قيل ان هذه النون تداخل على الحافض
 أم لا قلنا ان هذه النون تداخل على الحافض في الطلب من الفعل كالامر والنهي والاسهام والتمني
 والعوض والتخصيص لان وضع مفعول النون كيد ما فيه من الطلب فدينه جمل في الدعاء
 وان يلفظ الحافض قالان عوا من سعدك ان رجحت مقيما لولا ان لم تكن للضباية جانيا

فاحقت بدام لانه دعاء فيه معنى الطلب ومن هذا القبيل كلمة علون فان قبل لم
 من هذا ان لا يلحق القسم لان ليس فيه معنى الطلب فلما انما اختلف القسم وان لم يكن
 فيه معنى الطلب لانه في الغالب ما يقسم الحكم على ما هو مطلوب وحمل بقية الكلام عليه وكان فعل قبل
 اشتمل على التخييل والتكثير وهو القسم كما اشتمل فعل الطلب عليه قال ابن ج وحاشا وعدا وصل
 للكسار ومعنى الكسار اخرج الشيء الى خارج في الاول كونا جاني القوم حاشا زيد
 وعدا زيد وصل زيد اقول ان حاشا حرف جر عكس بوبه للزجر كونا جاني القوم حاشا زيد
 ما حرف للسف جاني فعل القوم فاعله حاشا حرف جر زيد جردا والجار والمجرور متعلق
 بجاني منصوب كونا جاني منصوب غير صريح له ومذهب الجرد انما فعل مضارع معنى جاني كونا
 جاني القوم حاشا زيد اقول ان قبل ما على حاشا فلما فاعله مستتر فيه عائد الى القوم
 تقدير جاني القوم جاني بعضهم زيد او اظلا وعدا فلما لكسار ويكمنان حرفين تارة
 وصلين اخرى وما بعدهما حرف وزر الاول ومنصوب في الثاني على المفعولية والفاعل ضمير
 كونا جاني القوم حاشا زيد او اظلا زيد اي ضل بعضهم زيد او اظلا بعضهم زيد اجعل بعض
 الشروح ان الجار والمجرور جاني ما جاني القوم حاشا زيد متعلق بجاني مرفوع المحل على
 انه بدل من القوم بدل البعض من الكل وكذا ان يكون منصوب المحل على الكسار ثم قبل
 فان قلت يلزم ان يعمل الجرح والنصب في حالة الوصف وهو محتمل ثم اجاب فقال فلما انه
 جار لا اعتبار به ان يكون ان يعمل الجرح باعتبار انه حرف جرح ومن النصب باعتبار انه لكسار
 وفيه نظر لان ضل وعدا اذا كانا صليين يكونان معا منصوبا على المفعولية مع انها لكسار
 واذا كانا حرفين يكونان معا بعدهما حرف وراوكون الجرح وزر محل النصب في مفعول لهما وال حاشا
 وطلا وعدا جارون جرح لان لا في المعنى دفع العمل فان قبل اذا دخل ما على ضل وعدا هل كونا
 حرفين ام لا فلما اذا دخلت ما على ضل وعدا نصبان ما بعدهما على المفعولية البنية كونا جاني
 القوم ما عدرا زيد او اظلا زيد لان لا في المعنى ان يكون مزيغ او مصدرية وكلما لا يرد
 الا الفعل فان قبل كسف يكون تقديره اذا كانت مصدرية فلما كان تقدير جاني القوم
 ما عدرا زيد اعد وزند معنى عدا جاني زيد اعدوا اي جانب الجاني زيد اعد فعل الجاني فاعله

فاعله

فاعله زيد افعوله عدوا اي جانب الجاني زيد اعد فعل الجاني منصوب بانه مفعول
 مطلق فان قبل ان هذه الحروف كانت اذا دخلت على الكلام المجرى والمبني لابد
 ان يكون ذلك الاسم مجرورا لفظا او تقدير او محلا او مكن جذا سما مودة وطلعت عليها
 حروفها ولم يكن مجرورة كقول ابن جرب عداثة خذ منه الجوابا وول الشيخ الكبير خذ
 ثوبا ان حول البيت عن محتاج شيخ وزع الا حلاف ان عهد والصوابا ومن جارا
 على الرحمة انما الى المسكين ان حوت ط النضاي فلما لام ان هذه الكلمات حروف
 جارية بل هي افعال بانه قوله ب عداثة امر من ويدي بي وبانه اللطيف المقرون من
 باب التاكيد اولى كاذب حذف الواو لوقوعها بين الكسرين فصار اني فاستغني
 عن النبرة فحذفت فصار في حذف اليا علائمة ليجزم فصار فان قبل ما سناه فلما
 وهو كسار في اي اكر عداثة عدا منصوب مفعول لب وهو مضاف الى الله فان قبل
 منه الكلمة السمية امر فعلية فلما قبل الضاربه امر التاكيد فلما انشأته فان قبل
 ما على من الكلمة التثنية فلما لا محل لها من الاعراب تكونان متانفقه قوله هذا امر من اضيا هذا
 من باب الاول فاعله مستتر فيه وهو انت للمخاطب الجواب منصوب بانه مفعول كذا فاشيع
 الله لتسبح فصار جوابا فان قبل ما على كارد والمجوزة منه حلك نصب بانه جاني الجواب فان قبل
 ما على من الكلمة التثنية من الاعراب فلما لا محل لها من الاعراب لانها وقعت جوابا للامر
 وموب وهو كقوله نوطه بالانزلة عليك القرآن لتسبحي فان ط الامر من وطاطا عند بعض
 المفسرين ولا محل كلمة بالانزلة من الاعراب لانها جواب الامر على هذا القول ولان
 قوله ول الشيخ امر من ولي ولي وهو القرباى امر بالية جرح وهو مع ما على فيه
 فاعله التثنية موطوفة على جمل عداثة الشيخ منصوب بانه مفعول لا الكبير منصوب
 صفة الشيخ افعله التثنية قلت اللام مستندة تحت الشيخ في التثنية قوله كذا جرح قوم على انه
 جواب الامر كما في قوله نرفقت استغفروا ربكم ان كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا
 فان الفعل المضارع نجرم في جواب الكسار التثنية باضارا ان وبني الامر والنهي والشيخ
 والكسوفام والنهي والوصف فان قبل مفعول كونا جاني القوم حاشا فلما كان مفعول

مثال الكسار في قوله اكر عداثة عدا منصوب مفعول لب وهو مضاف الى الله فان قبل
 منه الكلمة السمية امر فعلية فلما قبل الضاربه امر التاكيد فلما انشأته فان قبل
 ما على من الكلمة التثنية فلما لا محل لها من الاعراب تكونان متانفقه قوله هذا امر من اضيا هذا
 من باب الاول فاعله مستتر فيه وهو انت للمخاطب الجواب منصوب بانه مفعول كذا فاشيع
 الله لتسبح فصار جوابا فان قبل ما على كارد والمجوزة منه حلك نصب بانه جاني الجواب فان قبل
 ما على من الكلمة التثنية من الاعراب فلما لا محل لها من الاعراب لانها وقعت جوابا للامر
 وموب وهو كقوله نوطه بالانزلة عليك القرآن لتسبحي فان ط الامر من وطاطا عند بعض
 المفسرين ولا محل كلمة بالانزلة من الاعراب لانها جواب الامر على هذا القول ولان
 قوله ول الشيخ امر من ولي ولي وهو القرباى امر بالية جرح وهو مع ما على فيه
 فاعله التثنية موطوفة على جمل عداثة الشيخ منصوب بانه مفعول لا الكبير منصوب
 صفة الشيخ افعله التثنية قلت اللام مستندة تحت الشيخ في التثنية قوله كذا جرح قوم على انه
 جواب الامر كما في قوله نرفقت استغفروا ربكم ان كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا
 فان الفعل المضارع نجرم في جواب الكسار التثنية باضارا ان وبني الامر والنهي والشيخ
 والكسوفام والنهي والوصف فان قبل مفعول كونا جاني القوم حاشا فلما كان مفعول

بالكلية بحكم ام لا قلنا لا يجوز لان النفي لا يدل على الاثبات وكل في قوله كل حول
 ابيت امر من وكي يكي وكما "وهو السعي اي السعي حول البيت في الطواف وهو منصوب
 بانه مفعول الامر وهو مضاف الى الامر ابيت فان قيل ان الالف واللام فيه
 لا يمتنع قلنا للبعد الذي في قوله وعن تحت اي شيء امره ان يبيت من باب
 الرابع ومصدره يبيت عونا وهو لغة منه فان قيل معناه السعي اي السعي الى البيت
 بشي اي يخرجه من حيث هو منصوب بانه مفعول الامر وهو اسم مفعول من اصابه كذا
 من باب لا افتقار والجار والمجرور في شيء يجوز ان يتعلق به اي انظر الى شيء ويجوز
 ان يتعلق بالمتحاج اي انظر الى شيء اي اليه وفي قوله وفي الاصل امر من وكي
 يعني وفاء وهو العهد اي احفظ الاصلاف وهو جمع حلف وهو القسم اي احفظ الكلف
 والعهد ان في ان عهد واحرف للشرط عهد وفعل ماض مجزوم محلا بان وجزاؤه مقدم
 عليه وهو الامر الصواب منصوب بانه مفعول العهد واول الالف للكتابة في قوله
 من جارا امر من ومنه بمنته وهو الرعاية والنفقة اي ارفع وقوت جارا وهو منصوب
 بانه مفعول الامر ومنه معطوف على المحذوف اي قوله على الرحم انما امر من وعمل
 وهو المحلى اي التبع اليه وتوكل عليه الرحم منصوب بانه مفعول الامر انما منصوب بانه
 مفعول للامر في قوله الى المسكين امر من الى اليه اصله في حذف اليه للوصف
 فصار له لم يلبس التبريد لكونه وانما قبلها فصار ايل ثم حذف اليه لانه
 الكسر عليها فصار الى الالة النعمة الممنوعة والكم الى اي الخ على المسكين وان في
 قوله ان خرت النضا بحرف كذا خرت مجزوم المحلى بان النضا منصوب بانه مفعول
 خرت الالف للكتابة فان قيل ما خرا ان قلنا جازع محذوف عند السمعين لانه
 ليس عليه وعند الكوفية جازع انما المتقدمة مجزوزان بتقديم الجاء على الشرط وذكر
 في اللب للسيد عبد الله ان بعض حروف الجار لا يكون الا حروفا باعتبار معانيها الاصلية
 كالباء ومن والى وحي واللام ورب فانها لا يكون الا حروفا باعتبار معانيها الاصلية
 والاقدي جازع اللام امر في قوله كذا زيد وفي امره مان يمين والى كم اذا كانت

نحو

بمعنى النعمة وفي امر لكونه من وفي يمين وبمعناها يكون حروفا وفعل مع ذلك كذا وعدا
 ودخلوا الى فله على اصل المعنى في غير اذا كان حاصل لان من جلت من غير من جلت
 من جانب الجا وزعن يديه حاصل كمال كمال في قوله السبع الكا من ثمة عشرة نوفا
 حروف نصب لكم ورفع الجا وهي سنة اوفان وان للخصم كذا ان زيدا قائم وكذا
 ان زيدا قائم قلنا ان الاول ان يقول السبع الكا من ثمة عشرة نوفا حروف نصب
 لكم اه لان الموصوفين جميعا فله كونه سنة اوفان والحروف جميعا كونه كانه اسهل على السيل
 الجا فان قيل لم يقدم ان كسر التمر على ان يعني قلنا ان ان للخصم معطوف على المعنى
 ما هو حكم المحذوف كان ان اصلا فان قيل ما حمل قوله ان زيدا قائم قلنا جازع
 اليه فان قيل ما بعد بر قوله بلع ان زيدا اذ امب قلنا بعد ذلك بلع ذاب زيدا فان
 ما حمل بلع من الاعراب قلنا ان معنى الحمد الفعلية في محل الجا كونه معطوف على ما قبلها
 ان في قوله من زيدا قائم من في حروف المشبهة بالفعل ام لا قلنا انها منها
 فان قيل لم ان يكون حروف المشبهة ثمانية وقد نضوا على انها ستة قلنا لا يلزم ذلك لان
 من وغي في الاصل ان يعنى التمر فلتا التمر عينا في الاول وغي في الثاني وهو لغة في
 ويقيم فان قيل ما لكم ان وخر في قولكم وانتم وان لعل الامر بترك قلنا ان ان
 لعل ليس بحرف بل هو امر من ان بان ايننا الواو وانما ابتدائية الحمد امر من الجا
 يكي كذا وان امر من ان بان يجوز فيه الفتح والكسر كقولهم حروف من حروف المشبهة
 الامر منصوب بانها السماء وحده تركن في محل الرفع بانها خرا وعلل مع اسي وخرا في حده
 اسمية لا محل لها في الاعراب لانها جواب الامر فان قيل ما لكم ان وخر في قولهم حذو
 ان زيدا كذا قلنا ان ان ما فعل اصله ان ادعيت النعمة في النفع بعد ذلك حركتها
 فصار ان وهو فعل ماض زيدا مرفوع بانه فاعل وبان منصوب بانه مفعول الفاعل
 فان قيل ما لكم ان وخر في قولهم ان من هذا الحليم كذا اي من اتبعته
 بوعد وفا قلنا ان ان امر موكد بالنفع الثقيلة وذلك كذا اذا امرت من واي
 ياي واما قلت بعد حذف الفاء واللام فاذا امرت به مؤنثا قلت اي فالتا

من الفاعل وان اكدت بالنفع الثقيلة قلت ان كذا فالياء لكونها وسكونها
 وان من الامر على ذكرنا ومنه من ادي حذف حرف نداء تقدير الكلام يا هذا
 والمليحة صفها كوز زحوا حلا على اللفظ والنصب حلا الحلا واما منصوب بانه
 مفعول مطلق اي عدي وعرضه يعني فان قيل ما اسم ان ووجهه في قول انه الزبير لعن
 الله ناقة حلتش اليك لاني وراكبا قلنا ان ان منا نحن نعم وان شاء اقال لابن
 زبير لعن الله ناقة حلتش اليك فقال ابن زبير ان وراكبا اي نعم وراكبا اي لعن
 الله ناقة حلتش وراكبا لانه فان لعن فعل ماض ولطفه التخلية عما فاعله وناقة
 منصوب بانه مفعول لعن وهو معنى ليتعن فان قيل ما محل حلتش فيه الاعراب
 قلنا نصب على انه صفة لنافقة وراكبا وراكبا وراكبا في اليك متعلق بحلتش فان قيل ما اسم
 ان ووجهه في قوله ان هذا ان لسان هذا ان ان منا نحن بعض معنى نعم او نحن
 ان ان اي ان الشان هذا ان ساجران اي كوي وهر من اوتنه كانه ويخرج
 بن كعب وحشم وزبير ورماد وبن عذرة فان البنية في لغتهم يكون بالالف
 على كل حال وقراء ابو عمر ان هذين لساجران كذا في تفسيره في العلم الكثير قال
 ما نفوق بين ان وان قلنا ان ان المكسورة في العلم فان في التاكيد وكما لفظها
 في انها تطلب الجدة الى حكم المفرد فيكون معناه تاويل المصدر فلا يفيد في بضم اليه اسم او فعل
 الا يرى ان التقدير في معنى ان زيدا منطلق بلغة الظاهر زيدا واما ان المكسورة
 فاجبة معا على استقالتها بانادتها تقول ان زيدا منطلق وتكسرت كالكسرة على زيد
 منطلق والحاصل ان ما كان منطوقا لم يكن فالواقع فيه المكسورة كاقسام الكلام وبعد
 القول وبعد الموصول والوجه كد ما كان منطوقا للظاير فالواقع فيه المفتوحة مكان
 الفاعل والمفعول والمضاف اليه والجهاد كونه في ان زيدا منطلق وكسرت ان زيدا
 خارجا وعجت من طول ان بكرا واقف وحق ان زيدا منطلق فان قيل هل يجوز ان يكون
 مبتدأ بها ام لا قلنا ان ان لا يقع مبتدأ بانه اللفظ لا يقول ان زيدا منطلق وقوع
 على انتموا انتموا عليه وذلك لانهم لا ابتداءوا الكلام بان كان عرضه لا قول

في قوله

له قول ان عليه كوان ان زيدا قائم حق وهذا لا يجوز لا جماع حرفين بمعنى
 واحد كذا في الضم فان قيل ان كم موضع كسر قلنا ان في مواضعه لا ابتداء سواء
 كان في اول الكلام كوان زيدا قائم او كان في وسطه لكنه ابتداء الكلام آخره
 ويستثنى كقولهم نو وكما كركم فلو لم يكن ان النوع ته جميعا وفي كتاب الكبير في كتاب
 الكبير وليس الكسرية لاصل القول لان هذا ليس قول الكفار بل انها وقعت ابتداء
 والته في الصلة كقوله تعالى وانبأ من الكنوز ما ان معاني اي الذي ان نفاكه
 الاله فان قيل لم يكرهوا قلنا لان الصلة لا يكون الا جملة مسفلة والثالث في جواب
 القسم كونه ان زيدا قائم كقولهم نو والعصر ان الانسان لفي صرفة ان قيل
 لم يكره جواب القسم قلنا لا في جوابه لا يكون الا جملة مسفلة والبراهيم ما دخل في جرح
 لام ابتداء كقوله نو والله يعلم انك لرسول فان قيل فلم يكره اذا دخل اللام قلنا
 حق اللام ان بدخل في اصدار الكلام لكونها لام ابتداء لم يمتع باب عملت في العمل لاما
 له عمل في الجملة رجعت الجملة مسفلة كما كانت قبل دخول العامل واذا دخلت ان على جملة
 المسفلة وجب الكسر والهمزة بعد واو الكمال كقوله نو وان فويحاه المؤمنين كما مضى
 فان قيل لم يكره بعد واو الكمال قلنا لان واو الكمال انما يدخل على الجملة مسفلة والرسول
 بعد القول كقوله نو قال انا عبدا لله فان قيل لم يكره بعد قلنا لان مقول القول
 لا يجر الا جملة محكية مسفلة فان قيل لم يكره بعد القول الذي في الطعن او البني ام قلنا
 انما يكره بعد القول الذي في الطعن والفتوة فان هذا القول لو كان في الطعن على ما هو
 مذموب بن سليمان يعني ان بعد ولو كان في معنى التنوع يكون ايضا ان بعد مقتضى
 وفيه ان تقليد كسر ان بعد القول كمن التنوع لان المراد من القول الذي هو النوع
 لا الطعن وان به بعد ضمة التي ابتداء بعد الكلام كقولهم نو كسر حتى ان زيدا
 يقول فان قيل فلم يمتع بعد ضمة التي للعطف او لجر قلنا لان العاطفة انما يكون لعطف
 المفرد على المفرد وكذا الجارة لما جرت المفرد نحو عرفت امورك حتى انك صا في تقدير حتى
 صلاصك والثاني بعد حرف في معنى كونه ان زيدا قائم والثالث بعد حرفي كانه في

ان لا ابتداء

كذا الا ان زيدا قائم فان قيل في اي موضع تفتح ان قلنا انها تفتح حال كونها
 فاعلم مع موطها كقولنا انك قائم اي بفتح قائم والثاني كونها موصولة نحو عجت
 ايك قائم اي عجت فبفتح قائم والثالث كونها مبتدأة كقولنا عدي انك قائم اي قائم
 عندي فان قيل فبفتح قائم بفتح الكسرة قلنا لان الفاعل لا يكون الا مفردا وكذا
 المفعول لا يكون الا مفردا وكذا المستدرك لا يكون الا مفردا والرابع كونها مضافا
 اليها كقولنا عجت كذا كرامة انك قائم فان قيل لم تفتح هنا مع ان المضاف اليه يكون
 جملة ثم هذا اليوم بفتح الصاد فحين صدقتم قلنا ان الاصل في المضاف اليه ان يكون
 مفردا وان جازا ان يكون جملة كقولنا عجت من يوم خرج زيد ولزم ان يكون جملة كقولنا عجت
 حيث ان زيدا حالس فان حيث لا يضاف الا الى الجملة كقولنا عجت من يوم خرج زيد ولزم ان يكون جملة كقولنا عجت
 والمضاف اليه ان يكون مفردا فان قيل ان قولنا اول ما اقول انه لهداة يعني ان ام
 بكسر قلنا فيه جازا لان جازا لا يقدّر ان اي ابتداء الجملة على الاستقلال
 وضلها في تقديرها موصولة حكم المفرد وكذا في قوله عجت من يوم خرج زيد ولزم ان يكون جملة كقولنا عجت
 جازا اول ما اقول مبتدأة فان قيل ان ما على هذا المعنى موصولة ام موصوفة او
 زائدة قلنا كوزا ان يكون موصولة او موصوفة وان كان موصولة يكون تقديره اول
 الشيء الذي اقول الجملة وان كانت موصوفة يكون تقديره اول شيء اقول
 الجملة فان قيل هل كوزا ان يكون موصولة ايضا على معنى اول شيء اقول الجملة
 فكذلك قد ابر عن المصدر بالمصدر وكذا في كسر الهمزة على مكانة الجملة بعد القول
 واخر لقوله اول ما اقول محذوف على معنى اول شيء اقول الجملة ومثاله لهداة ثابت
 فاول مبتدأة وثابت خبره وانما لهداة جملة تكملة بعد ما موصولة القول على معنى القول
 الاول من القول ومعنى لهداة ثابت فان قيل ان قولنا من يوم خرج زيد انك قائم اي كسر
 الهمزة ام يعني قلنا كوزا في الامران لانها وقعت بعد فاء الجزاء فالكسر على جمل ما بعد
 محذوف ما دل على محذوف تقديره من يوم خرج زيد فانما كسر على جملة في ما قبل مصدره فخرج
 بالابتداء واخر محذوف اي فاكرا في له ثابت او باكر والمبتدأ محذوف اي في اوقات

جازا

في اوقات اكره والاوله اولى لكافة في الحذف فان قيل انها في قوله تعالى
 كت على نفي الرحمة ان من عمل مثلك لو كانا ثم تاب من بعد واصبح فانه غفور
 ربيهم هل هي بفتح الهمزة ام بكسر قلنا بفتح الاول وكسر الثاني فانه في جميعها عن
 ابن عامر وبكسرهما عن الباقر فان قيل هل يجوز عطف الهمزة على محل الهمزة ان يكون
 ام لا قلنا تعطف على الهمزة ان المسكون بالرفع على محل الهمزة لعدم بغيره نحو الجملة
 نظر الى انه كان مرفوعا قبله فوطها بعد مضي الجزاء كوزا ان زيدا قائم وعمر وفان
 عمر مرفوع بانه معطوف على محل الهمزة فان قيل يجوز العطف على محل الهمزة ان
 مع انه لم يضي الجزاء ان زيدا وعمر وقام قلنا ان الجزاء وان لم يضي لفظي الا انه
 مصا تقديره او موصوفه بصدق الجزاء من الاول اي ان زيدا قام وعمر وقام
 فان قيل هل يجوز ان يعطف عمر وعمر على محل الهمزة ان في قوله عجت ان زيدا متعلق وعمر
 ام لا قلنا يجوز لان ان مناه حكم المسكون لان ان مناه موصولة ببناء واول الجملة
 لكونها موصولة بتقديره كسبها لانها موصولة بمصدر المفعول لهن كما ان ان المسكون
 مع موصولة بتقديره كسبها اي المستدرك واخر فصح ان يعطف على كل ما كان المسكون صريحا
 او تقولا في قوله ذكرا ان مناه موصولة في حكم الجملة المستقلة لاسمها لهما على الحكم
 والحكموم فان قيل ما يعطف له جزم عطف ورسوله على محل الهمزة ان في قوله تعالى
 ان الله يريهم المشركين ورسوله قولى بال نصب والرفع قلنا ان ان مناه حكم الجزاء
 المسكون لانه مضي ما قبلها اذان ومثاله قوله في اذان فانه والاذان محذوف الكلام
 فان قيل هل يجوز ان يعطف على محل الهمزة ان ولم يضي ضم ام لا في قوله فوان
 الله ولا يمكنه يصلو على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ان الذين
 يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعد لهم عذابا كبيرا قلنا يجوز
 لانه وان لم يضي الجزاء لفظي الا انه مضي تقديره لان فدين ان الله يصلو ولا يمكنه
 يصلو فان قيل هل يصلو من الاعراب قلنا رفق بانه خبر تقديره الكلام ان الله
 يصلو وان لا يمكنه يصلو فان قيل ما تسلط بآراءه ورجوعه على النبي قلنا يصلو

أي كان الفعل المنفرد قال رحمه الله النوع الثالث من ثلثة عشر نوعا وفان ترهنا
 الاسم ونصبان الخبر وهما ما ولا المشتهان ليس كوما زيد قائم ولا حصل افضل
 حاضر أو متاخر من حيث أن ما للتفي ونفي الحال والدفع على المعارف
 والتكرات والمبتدأ والخبر ودخول الباء على خبره كما أن ليس كذلك قول أن حيث
 طرف من الكناية مبني على الضم فان قيل لم يبن على ما بينهما الحرف من حيث انضمام
 إلى جملة موصوفة فان قيل لم يبن على الحرف والاضطرار في البناء السكون فلما لا تنفاه
 التكرين فان قيل فلم يبن على الفتح لجهتها فلما يكون حركتها في لغة حركه الطرف
 المعرب فان قيل ما يتعلق بالجار والجر ورفق قوله حيث فلما أن الجار والجر ورفقه
 بقوله حيث بينهما فان قيل ما أهم أن وجره قلت أن ليس منصوب المحل بانه أهم أن
 كذا جازع الجار ورفق مرفوع المحل بانه خبر أن إشارة إلى المذكورات وان مع اسمه
 وجره جازع المحل بانه صفة كما وان لا للتفي النوع الرابع من ثلثة عشر نوعا وفان نصب
 الاسم المفرد فقط وهي سبعة أحرف الواو والجيم مع كواستون الماء والكسبة والمفعول به
 هو المذكور بعد الواو والكناية بفتح مع لصاحبه مفعول الفعل قول قوله نصب فعل المضارع
 فاعلمه ستر فيه غايه إلى حروف فان قيل ما يبنى على الفعلية من كواستون فلما محله رفع
 كونه صفة كحرف قوله المفعول مرفوع بانه مبتدأ أول مع منصوب على الظرفية وعلمه
 محذوف والماء ضمير جازع كونه مضافا إليه لفتح راجع إلى المفعول بقدره المفعول إلى أصله
 الفعل قوله هو مبتدأ ثان خبره المذكور وهنك الجملة مرفوعة محلا بانها خبر المبتدأ الأول
 فان قيل ما محل الكسبة في الأعراب فلما لا محل لها في الأعراب كواستون فكذا في بعض شروخ
 فان قيل ان الالف واللام في المفعول به والمفعول في المفعول فيه المفعول إلى رضى الله
 أم لكسرة فلما ان الالف واللام في اسم الفاعل واكم المفعول بمعنى الذي فان قيل
 ان الخبر الجازع وفيه ومع إلى أي شيء يرجع فلما يرجع إلى المفعول بقدره المفعول
 إلى أصله وله الفعل مع الفعل فان قيل ما غايه إلى الالف واللام فلما الخبر المستتر
 في المفعول يرجع إلى الالف واللام فان قيل ما محل الجار والجر ورفق قوله لصاحبه

فلما نصب كونه مفعولا به بغير صرح المذكور وقد اعترض على بدالدين ذوا الحكماء
 وأبو إسحاق في وجوبهم من أثر السجود عندك بنى هذا الموضع فقال أن
 الجار والجر ورفق إذا كان بالباء يقال مفعول وإذا كان بنى يقال مفعول فيه بغير
 وإذا كان باللام يقال مفعول له بغير صرح ولم يبق فلما كان الجار والجر ورفق مفعول
 من بغير صرح وإذا كان بغير مفعول من بغير صرح فقلت أن الجار والجر ورفق إذا كان بنى
 يكون مفعول فيه لال في موضع الظرفية واللام للتحليل ويكون الجار والجر ورفق
 مفعولا به بغير صرح وقد ذكرنا قبل أن المفعول خمسة ولا يكون أن يكرهه فلو قيل مفعول
 منه وعنه لكان المعنى على سبعة عشر وليس كذلك لأنهم قد نصبوا على أنها خمسة قال الجوزي
 بغيره واللام مفعول به بغير صرح في المعنى ولا يقيم بغيره ان يقال مفعول منه وعنه
 وعنه فان قيل لعل في المفعول مع فلما ان العامل فيه هذا الكثرين هو الفعل المنفرد
 هو الجار والجر ورفق ان في كواستون مع زيد مفعول به أم لا فلما ان ليس مفعول
 لأنه لم يذكر بعد الواو فان قيل ان بالآل ما كسرت الدار بالآل ما أي مع آلها مفعول
 أم لا فلما ان ليس مفعول به لأنه لم يذكر بعد الواو بل ذكرت بعد الباء التي بفتح مع قال
 ان كواستون في قولك زيد وعمروا فلما ان مفعول مع أم لا فلما ان ليس مفعول به لأنه
 لم يصب بمفعول فلما ان زيدان وزيادان كواستون وزيدان مفعول مع أم لا فلما
 ان مفعول مع لان فيه معنى الفعل أي ما تصنع مع زيدان قبل ان وعمروا في كواستون
 وما كسرت عمروا مفعول مع أم لا فلما ان مفعول مع وذلك لان ساكن معنى فعلك و
 فكون بفتح المصدر الذي فيه معنى الفعل فهو مع الكسرة بدلان على الفعل كذا كسرت
 والجر ورفق كسرت مع الكسرة بدل على الفعل دلالة ظاهرة فان قيل لم لا يجوز أن
 كسرت على الماء فلما لا يجوز عطف كسرت على الماء من جهة المعنى لان المعنى ارفع الماء مع
 كسرت وكسرت ما مقابله يعرف بقدرة اتعاع الماء وقت زياتها كذا في كسرت
 وفي السيلون لا يجوز عطف كسرت على الماء لان كسرت لم يكن موصوفة فصول قال الجوزي
 بطل يجوز تقديم وكسرت على استون أم لا فلما ولا يقدم المفعول مع فلما يقال وكسرت

في غير الاستثناء ايضا فان قيل ان خلا استعداد لازم في اجزاء الاستثناء قلنا انه في
 الاستثناء لازم يتعدى الى المفعول عن كونه في الدار من الانيس لكن التزم فيه
 تضمن معنى جاوز ليكون ما بعده في صورة المشتني بالالتصاق التي هي اصل البناء فيهما
 مصدرية فان قيل ما محل ما مع ما بعد قلنا ان ما مصدرية منصوبة المحل مع ما بعده
 على النظر فيه فان قيل هل يكى نصب ليس لانه لا يكون اذا تضمننا من الاستثناء ام لا
 قلنا كى نصب بعد من الكلمات الاربعة سواء كان موجبا او لا لانها افعال فان قيل
 ما محل ليس لانه لا يكون اذا تضمننا من الاستثناء قلنا انها يكونان في محل نصب على الكار
 فان قيل ما فاعل ما عداد قلنا ان فاعلها ضمير راجع الى مدلول العامل في المشتني منه
 صفة يرفعها القوم ما خلا زيدا جاني القوم ما خلا بجهنم زيدا اي وقت ظهورهم
 فان قيل بل يجوز ان يرجع الظاهر في عداد الى بعض مضاف الى ضمير المشتني منه
 كما قيل قبل ام لا قلنا لا يجوز ان يكون البصر الى بعض ومضاف الى ضمير المشتني منه اي
 ما خلا بعضهم زيدا كما قالوا لان المقصود من قولك جاني القوم ما خلا زيدا ان زيدا
 لم يكن منهم اصلا ولا يلزم من مجاوزة البعض اياه مجاوزة الكل اياه فان قيل بل يجوز
 اظهارنا على عداد في موضعهما ام لا قلنا ان فاعلها هو الذات المتصفة بمضمون الحال
 المنسوب الى المشتني منه نحو جاني القوم ليس زيدا ولا يكون زيدا اي ليس الكا في زيدا
 او يكون فاعلها ضمير بعض مضاف الى ضمير المشتني منه اي ليس بعضهم زيدا فان قيل بل يجوز
 اظهارنا فاعلها ام لا قلنا لا يجوز ان قيل لم الزموا اضممار الفاعل فيما قلنا لكونه
 ما بعدهما قلنا لكونه في صورة المشتني بالانكشاف اذا اظهرهما فان قيل المشتني
 المفرغ قلنا المشتني المفرغ ما كان المحجوز من المحجوز من المحجوز في يرب المشتني
 على صافي فاعل لا لانه بعد حذف المحجوز منه سمي المحجوز باسمه لقيام مقامه فاعل
 المحجوز فاعل المحجوز بعد حذف فاعل وان كان مفعولا فمفعول الى غير ذلك
 نحو ما جاني ما جاني اصدالا زيدا ما جاني ما جاني مقدم لا زيدا مبتدأ وكما جاني الا
 زيدا ما جاني لهدا لا زيدا وكما ضربت الا زيدا ما جاني لهدا لا زيدا وكما رايته

الايوم الجمعة اي رايته يوما الايوم الجمعة وكما مررت برجل لا عالم اي
 ما مررت برجل كاي على صفة من الصفات المضادة للصفة المذكورة بعد الا
 وكما ضربت زيدا الاقايما اي ما ضربت زيدا كاي على حال من الاحوال الاقايما فان
 هل كى استثناء المفرغ في المفعول مع ام لا قلنا ان الاستثناء المفرغ كى في جميع مفعولا
 الفعل الا في المفعول معه بقول ما مررت لا يزيد وان نطق الالف وما ضربت الا
 ناديا وما امتلأ الالاء ولا يقول ولا تمش لا يزيد فان قيل قد يسمى
 هذا المشتني مفرغا مع ان المفرغ هو العول قبله لانه غير منفصل لمشتني منه فحل الحال
 في المشتني منه دون المشتني منه ويكون الالف في اللفظ لا في المعنى لانها فصلة
 لشيء يسبق قلنا انما استثناء النجاة بالمفرغ مجازا وان كان المفرغ في حقيقة الحال
 قال رحمه الله ويا كويا رجلا خذ يدى واما كويا رجلا وميا كويا رجلا و
 واي كويا رجلا والهمزة كويا رجلا ومن احسنه للنداء ومعنى النادى هو الموط
 اقله كى فباب من باب دعوى لفظا او نغيرا ويا اختصت بان ينادى بها الغير
 والبعد والمتوسط دون احوالها ويا وميا وضمنا للمنادى البعيد ويا والهمزة
 للمنادى القرب لكن الهمزة للقرب واي للمنادى المتوسط اقول ان ينادى يا رجلا حرف
 من الحروف النداء رجلا نادى مفر دكارة منصوبا لفعل المضمر عند الاكثرين او كى
 النداء عند البعض لنباتة من باب الفعل فان قيل ان كويا رجلا ويا زيدا مفر ام حله
 قلنا انها حله فعلية التثنية فان قيل ان النادى اذا كان مفر راعوه هل يكون
 منصوبا ام لا قلنا ان النادى اذا كان معرفة يكون منصوبا على ما يرفع به سواء كان
 ما يرفع به ضم كويا زيدا او الفاعل كويا زيدا او واد كويا زيدا فان ينادى يا زيدا
 وزيدا نادى مفر معرفة معنى على الضم لثبوتها كفا في خطاب فان قيل لا وقع قوله لفظا
 قلنا انه منصوب بانه حال من قوله كى فباب من باب دعوى حال كونا ملفوظة كويا زيدا
 وما عداته فان ينادى مفر دعوى قائم مقامه فكان تفرغ ادعو زيدا وادعو عداته
 الا انه حذف الفعل وجعل حرف النداء كالنائب عنه لدلالة عليه لانك اذا تلفظت

بهنك اكله من الاعراب كقولها معطوفه على ما قبلها وآل منصوب معطوف على المفعول هو
 مضاف الى محمد فان قيل ما محل الجار والمجرور في كاصليت قلنا يجوز ان الجار والمجرور فيه
 في محل نصب على انه صفة مصدر محذوف وتقديره اللهم صل على محمد صلوته كما ينبغي
 كما صليت على ابراهيم فان قيل ان ما في كما على هذا التقدير هو موصوفه بمشيء ام موصوفه
 ام مصدرية ام زايين قلنا ما على هذا الوجه مصدرية اي صل على محمد صلوته كما ينبغي صلواتك
 على ابراهيم فان قيل هل يجوز ان يكون الكاف هنا بمعنى المثل ام لا قلنا يجوز يكون
 تقديره صل اللهم صل على محمد صلوته مثل صلواتك على ابراهيم ويكون الكاف منصوب
 المحل على انه صفة مصدر محذوف ومضاف الى المصدرية فان قيل هل يجوز ان يكون
 ما موصولة ام لا قلنا يجوز ويكون تقديره صل اللهم صل على محمد صلوته كما ينبغي كالذي
 صليت على ابراهيم او مثل الذي صليت على ابراهيم فان قيل فما العايد الى الي قلنا انما
 محذوف تقديره صليت في فان قيل هل يجوز ان يكون الجار والمجرور هنا حال ام لا
 قلنا يجوز ويجوز يكون تقديره اللهم صل على محمد صلوته مشبهة للذي صليت على ابراهيم
 هذا اما اخذ من كتاب التبيان اعراب القرآن لاني البقاء ومن تفسير البشير في قوله
 يا ايها الذين امنوا كنتم عليكم الصيام كما كنتم على الذين من قبلكم ومن هذا علم عدم صحة
 من قال ان في كما موصوفة بمشيء فان قيل ما محل ما ذكرت وترجمت قلنا انما
 معطوفان على صليت وموضعا لموضعا فان قيل ما متعلق على ابراهيم قلنا صليت فان قيل
 ما متعلق في العالمين قلنا صليت فان قيل ما محل حمله انك حميد مجيد قلنا لا محل لها من الاعراب
 لانها متعلقة فان قيل لوجه في ارتفاع المجيد قلنا انه خبر بعد خبر لان فان قيل ما معنى حميد
 والمجيد قلنا قد بينا معناهما في كاسما واخسنى فان قيل موضع اللام في سجاى كن اللهم ومحمد
 وباركك اسمك تعالى جدك ولا اله غيرك قلنا لا محل لهذا المعنى لانها متعلقة من الاعراب
 ايضا فان قيل ان سجاى كن مفرد ام جملة قلنا ان سجاى مفرد مفعول مطلق فعله
 محذوف اي سجدت تسبيحا فان قيل ان مصدر ام لا قلنا ان اسم موضوع موضع سجد
 فان قيل هل من المعنى انك محل من الاعراب ام لا قلنا لا محل لها فان قيل ما معناه قلنا مثل

قيل في المستشرق المصباح ان معناه انك منكم شريفا بالله وفي البشير معناه انك
 شريفا بالله اخلق من كل سوء فان قيل لو او في ومحمد قلنا انما زايين فان قيل هل
 محي الواو زايين ام لا قلنا ان الواو يكون زايين عند الاختصاص والكوفيين فان
 ما متعلق الجار والمجرور في ومحمد قلنا ان الجار والمجرور على هذا متعلق بسجاى كن
 وتقديره تسبيحا تسبيحا محمدك يا الله وكفوله تعالى ونحن نسبح محمدك تقديرا لك
 فان قيل هل يجوز ان يكون الواو فيه ابتدائية ام لا قلنا قلنا في تفسير الكرخي ان الواو فيه
 ابتدائية وفيه احضار وانما تقديره ومحمدك كان كذا كما تقول في التبريد ما الله كان كذلك
 اي اصف ما الله كان كذا المتكثرة في السموات والارض محمدك وعكس الانبياء وكلاهما
 محمدك وعلى هذا يكون ومحمدك محمدا في فان قيل ما محل حمله تبارك اسمك قلنا ان تبارك
 فعل ما من باب النفا على اسم مرفوع بانه فاعله وهو مضاف الى البقرة المحيطة بسورة طه
 حمله فعلية لا محل لها من الاعراب لانها متعلقة ايضا فان قيل ما معنى تبارك قلنا معناه بارك
 مثل قابل وتقابل الا ان فاعل يعدي ونفا على لا يعدي او معناه تعالى وتعالى وتعالى
 بركاته في السموات والارض اذ به يقوم اهل السموات واهل الارض فان قيل ما موضع
 وتعالى جدك من الاعراب قلنا ان تعالى فعل ما من باب النفا على جذ مرفوع بانه فاعله
 وهو مضاف الى ضمير الخطاب ومن جملة فعلية لا محل من الاعراب كقولها معطوفه على قبلها
 فان قيل ما معني اكد قلنا اكد العظمة اي وتعالى عظمتك فان قيل ما عراب لا اله غيرك قلنا
 اعرابه كاعراب لا اله الا هو فمرر فان قيل ان اي في ايا النبي امادي ام لا
 قلنا انه شادي مفرد مرفوع بمعنى على العلم اوله الحكمة والصلوة والطيب السلام عليك
 ايا النبي ورحمته وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اسعدان لا اله الا الله
 والشهد ان محمدا عبدي ورسولي النيات مرفوع بانها متعلقة وحرف الجار والمجرور متعلقه
 المحذوف في الله فان قيل ما محل حرف الحكمة لاسية قلنا لا محل لها من الاعراب كقولها متعلقة
 فان قيل ان الالف واللام فهما لا يتفرقان اكنس ام لا قلنا ان الالف واللام هما
 لا يتفرقان اكنس فان قيل ما معناه قلنا معناه جميع الانبياء القولية به فان قيل ما لو او

في والصلوة قلنا عطفه وهي معطوفة على ما قبلها فان قيل ان الالف واللام هما لا يبي
 قلنا لا يستغراق فان قيل معناه قلنا معناه جميع العبادات العلية به فان قيل ما محل
 السلام عليك قلنا السلام مبتداء وخرج الجار والجر وفي عليك لا محل لئلا يكون الجار
 لا يمتنع ان يرفع بانه مرفوعة بانه معطوفة على السلام وبركانه معطوفة على من قال
 بالبركة قلنا الجار الكثير الدائم من البركة والبركة فان قيل ما محل هذه الشبهة قلنا لا محل لها لان
 لا يمتنع ان يرفع فان قيل ان ان في الشهد ان لا الالف من اي من الحروف المشبهة لم لا قلنا انها
 منها فان قيل ما اسمها ووجه رفعها قلنا اسمها مقدور وهي جزاءات ان وهي تحذف من المتعقبات
 لا الالف فان قيل لم يسم هذا الجزاء جزاءات ان قلنا لانها في الحقيقة افعال وليست ان المعنوية
 في الالف ولا قلنا الشهد كان فاعلا قال ان فعلت ان لا الالف اي ان
 الذي سألته عن ان لا الالف قلنا بوتي الالف في كلامك كشيء عظيم فان قيل ما محل
 حمله لا الالف قلنا رفع بانها جزاءات ان فان قيل ما محل ان مع اسم ووجه قلنا ان
 بانها مفعول الشهد فان قيل ما محل الشهد ان محمدا عيسى ورسوله قلنا ان ان مع اسمها
 ووجه مفعول الشهد ولا محل للشهد كونه معطوفا على ما قبله فان قيل ما محل السلام
 عليك وعلى عباد الله الصالحين قلنا لا محل لها لكونها مستأنفة فان قيل ما محلها ايما البني
 قلنا ان اي اسم مبهم اصله يا ايها لوقوعها على كل شيء انتهى اتي به في النداء توصيل
 الى نداء في الالف واللام لان يا لا يجمع مع الالف واللام وينبت لانها اسم مفرد
 وعا مقحمة للتبعية على ان المنادي هو النبي لا صفة فان قيل ان النداء على كل شيء
 قلنا ان النداء في كلام الله عليه اذ هو نداء طريح كقوله تعالى يا ايها النبي يا ايها الرسول
 ونداء ذم كقوله يا ايها الذين كفروا ونداء تنبيه كقوله تعالى يا عبادي ونداء
 سبة كقوله تعالى يا بني اسرائيل قال رحمة الله ورحم عباده ونداء لغير الطوبى
 النوع الثاني من ثلثة عشر نوعا فان ترفع الاسم وترفع الجار ووجه
 نصب الفعل المضارع وهي ربيع اوف ان ولين لنا كذا الشيء تكون بغير
 زيد ولنا و فان للنفى لا ولين ولكن ان ابلغ ان كذا الشيء في المستقبل قال

لن ينفى

لن نفيا ابديا وهم المعقولة ولي للتعليل معناه ما كان ما قبله سببا لما بعدهم كقولك
 كي ادخل الجنة فكون الاسلام سببا لدخول الجنة واذن الجوارز الجزاء كقولك ان
 اذن الركب اقول ان الاصل في نواصب المضارع هو ان المصدرية فان قيل
 لم علمت ان قلنا لما علمت ان المشددة ضووع ولان الجملة بعد في تاويل المفرد
 كما في احب ان تقوم اي قيامك واخوانها قد حملت عليها في العمل لانها لا تستقبل ان كان
 فان قيل ما العامل في نفيا قلنا انه مفعول مطلق عام محذوف بقرينة وهي ان لن
 ينفي نفيا او منصوب بنزع الخافض اي لنفي ابدي ابدى منصوب بانه صفة لنفيا
 فان قيل ما محل لن نفيا ابديا قلنا نصب لكونها مفعولا لقابل قوله معناه مرفوع
 مقدرا بانه مبتداء والهاء نزع والمحل لا ضا ذمخ اليه راجع الى كي بمصدرية كان فعل
 من افعال الناقصة في تاويل المصدر بما وما في ما قبله موصوفة بمفعول مرفوع المحل
 بانه اسم لكان قبله منصوب بانه مفعول فيه لفعل مقدور وهو يوجد مرفوع محلا
 بانه صفة لما سببا منصوب بانه ظرف لكان وسومع اسم وجمع مرفوع المحل بانه مبتداء
 فكان المفعول معناه كون الشيء يوجد قبله سببا لما بعدهم وفيه وجه آخر وهو ان يكون
 ما ثبوت موصولة في كان المفعول معناه كون الذي يوجد قبله سببا لما بعدهم فان قيل
 ما متعلق لما بعدهم قلنا سببا فان قيل ان ما في ما بعدهم ام موصولة ام موصوفة قلنا انه
 كافي كقوله فان قيل فلم لم يعمل اذن في قوله ان اذن الركب مع انها من الواجب
 قلنا انما تنصب اذن اذا كان الفعل بعد مفعولا لها غير معتمد على شيء قبلها فان
 اعتمد على العمل فان الركب هنا اعتمد على ان وكان خبره والالف وجودا مستقدا
 لما خبر فان قيل لم لم تنصب ان تاثيرا اذن الركب قلنا ان اذن هنا اعتمد ايضا
 على ان شرط فان قيل فلم لم تنصب قوله تو علم ان سيكون بالرفع قلنا انه من الحروف
 المشبهة بالحرف من المنفصلة اصلا انه سيكون لامن نواصب المضارع فان قيل
 هل يجوز اضمار ان ام لا قلنا يجوز اضمار بعد تنبيه اوف في حتى نحو سرت حتى تخلص
 اي ان ادخلها ولام كي ولام الجرد وواو يفي الى والا وواو العرف مثال للام كي

نحو جنك لكرمني اي لان كرمي وشال لام مجد نحو وما كان الله سبحانه
 اي لان بعدهم وشال الواو التي هي الى والاك لا كرمك اد تعطيني حق اي
 الا ان تعطيني حق وشال الواو والعرف نحو لانا كل السك وشرب اللبني
 وان تشرب اللبن والسلس الفاء في الجواب الكشياء السنة وهي الامراه
 وشال الامر نحو زني فاكرمك اي فان كرمك والمعنى ليكن منك زيادة
 فاكرام لك بني وشال الهى نحو قوله تعالى ولا تطغوا فيه يحيل عليكم غضبي اي فان
 كل معناه لا يكون منك طغيان فاحلال غضبي وشال النفي نحو ما تاتنا فتدنا
 اي فان تدنا معناه لم يوجد مكان تان يسبب الى الحديث وشال الاستهزام
 نحو ابن سكر فازدرك اي فان ازدرك والمعنى ليكن سكرت فبسكر فزبان مني
 وشال النفي نحو لست يا لانا نفقة اي فان انفقة والمعنى لست لي بالانفاق
 وشال العرض نحو لا تنزل قصصه اي فان نصب معناه لا يكون منك نزول
 فاصابه حرمني قال رحمه الله النوع السادس من ثلثة عشر نوعا ووفى حرم الفعل
 المضارع وهي خمسة اوفان للشرط واخر آء كوان كرمي الكرمك لم تنف الماخى
 كوان لم يضر وطلب من المضارع ماضيا ونصبه ولما لم يضر ولما الامر
 كوان لم يضر الامر طلب الفعل عن الفاعل والهنى طلب ترك الفعل عن الفاعل ان
 فعل الشرط واخر آء لم يكلو من ان ما ضين او مضارعين او الشرط مضارعاً واخر آء
 ماضياً او على العكس ما ضين ان تاتني اعطك فالعطلان مجزومان جميعاً بان واما
 واما الثاني فلما يظهرهما الاعراب لا انها في محل الجزم كوان ضمتي فاكرمك واما الثالث
 فتحو ان تاتني فاكرمك فالاول مجزوم واما الثاني فلما يظهر فيه الجزم الا في محله واما
 الرابع وسواء يكون الشرط ماضياً واخر آء مضارعاً فلا سكون الاول لا يظهر الجزم
 واما الثاني ففيه خلاف الرفع واخر كوان اتيتي انتك واما الرفع فلا فيه
 الجزم نابع للشرط فلما لم يظهر الجزم في الشرط حيث كان ماضياً محل الجزم عليه فلم يجرم
 وترك على الاول وسواء الرفع فهو مرفوع لفظاً ومجزوم معنى واما الجزم فمفعلاً الظاهر

لان الشرط واخر آء فتحو ان يكونا مجزومين فلما امتنع هنا فم الشرط ترك
 الجزم واما فان قبل في اي موضع كواخر آء بالفاء فلما اذا كان اخر آء جملة
 اسمية او امراً او نهياً او دعاء او ماضياً ضارعاً كوان تاتني فانت كرم
 فان لعقبه فاكرم وان اماك فلما تاتته وان فعلت كذا اجر كل الله جزاوان حسنت
 الى فقد احسنت اي كس فان قبل لفرق بين لم ولما فلما ان لم تنف فعل
 ولما تنف قد فعل فلما في النفي كونه قد في الاثبات وفي قد معنى التوقع فكذلك
 في لما يقال قد ترك الامر لقوم بشرطون ذلك كذا لما يركض في النوع السابع
 من ثلثة عشر نوعاً اسماً مجزماً الافعال على معنى ان بين الشرط واخر آء وهي تسعة
 اسماً يقولون اسماً منقوصة من كوان كرمي كرمه واي انوا بهم كرمي
 الكرمه واما كوان تصنع اصنع ومنى للزمان كوان كرمي اخرج ومهما كوان هما كرج
 اخرج وابن للطرف المكان انوا ابن نمر رايم رواني كوان تاكل اكل وجمعا كوان
 جيتا تذهب اذ هب اذما كوان تاكل اكل او تاكل اكل قول ان اللام في قوله من الشرط
 كوزان يكون زانيم بقديره معنى الشرط واخر آء وكوزان يكون متعلقه
 بكانه مرفوع محلاً بانه جزلان المقدر بقديره من انها اي ان كانه الشرط
 واخر آء فان قبل ما محل قوله وهي تسعة قلنا لا محل لها كوان تاكل اكل
 ما مفعول يقولون قلنا مفعوله جملة اسماً لان بقديره هي اسماً منقوصة مرفوعة
 بانها صفة اسماً فان قبل ما محل جملة يقولون قلنا رفع بانها صفة تسعة فان قبل
 لم يقولون منق اسماء منقوصة قلنا لا حتماً الى الشرط واخر آء والصفة
 والصلة فان قبل ما موضع من من الاعراب في من كرمي كرمك قلنا في
 بانه مبتدأ فان قبل انه اسماً موصوف قلنا انه مبتدأ فان قبل ما عليه بناء قلنا
 نعتية مع ان فان قبل لم يبنى على السكون قلنا لان السكون اصل في البناء فان قبل
 ما فعل الشرط هنا قلنا ان كرمي مجزوم بانه فعل الشرط فاعلمه ستره راجع الى
 ويا المكمل منصوب المحل بانه مفعول كرمي كرمه مجزوم بانه جزاء الشرط

فاعلم تنزيه وهو انما للشك الواحد والآخر ان متصل منصوب المحل يفعل
 لا كرم راجع الى من فان قيل ما محل الجملة الشرطية قلنا ان فعل الشرط وهو الشرط
 مرفوع المحل بانه خبر المبتدأ فان قيل ما محل المبتدأ مع خبره قلنا لا اضافته كونه
 فان قيل ما اعراب قولهم ايهم يكون اكر من قلنا اعرابه كاعراب من يكون اكره
 فان قيل ان اى منصوب منى قلنا ان منصوب فان قيل ان منى ان كمن فلم يبين
 قلنا وهو منصوب من منى انواتها مع القيام الموجب للبناء لتبيينه على ان اصل اجازتها
 هو الا اعراب فان قيل لوجه في اختصاصها من غيرها قلنا لوجود الالف الثانية
 للبناء فيها ولم يوجدها في اجازتها فان قيل ما محل في ما تصنع قلنا ان ما هنا محذوف
 شئ منصوب محلا بانه مفعول لتصنع مقدم عليه معناه شيئا ما ان تصنع تصنع
 محذوف بانه فعل الشرط اصنع محذوف بانه جواب الشرط فان قيل ما مفعول اصنع قلنا
 مفعوله محذوف اى اصنع فان قيل ما محل من الجملة الشرطية قلنا لا اضافته كونه
 فان قيل ما محل منى في تنجز اخبر قلنا نصب بانه مفعول فيه لتخرج فان قيل ما محل هما
 في هما كخرج اخبر قلنا ان هما كخرج شئ كالان اصله ما والهم الثانية زايين وهما
 منقلبتا عن الالف حسب اللفظ مرفوع محلا بامتناد والجملة الشرطية خبره فان قيل
 اذا كان المبتدأ اسما من الاسماء الشرطية فجمع المجموع الشرط والآخر اى لم اكره
 وحس قلنا في اختلاف قلنا بعضهم قد يكون مجموع الشرط والآخر خبرا وقال
 بعضهم على ان الآخر هنا كخرج وحس والشرط من صل المبتدأ اى من تنجزه فان قيل
 ورجع عبد الله غو للفقير حاجي بابا الكوسى النوع الثامن من ثلثة عشر نوعا
 اسما نصب على التميز اسما الكرات ومى ربيع اسما اوها عشرة اذا ركب
 مع احد او اثنين الى ثلثة كذا واحد عشر وهما واثنا عشر وهما الى ستة عشر
 وديارا وفي المذكر واحد واثنا عشر وفي المفرد الموث واحد واثنا عشر
 على القياس المشهور وما فوقها الى العشر غير جار على القياس المشهور كونه ثلثة
 بايات التاكيد كذا الى العشر وثلث كذا التاكيد الى العشر كقوله تعالى

سجدة

سجدة عليهم سبع ليل في ثمانية ايام وتركيب المذكر احد عشر رجلا
 واثني عشر رجلا على القياس المشهور وتركيب الموث احد عشر
 امرأة واثنا عشر امرأة بايات التاكيد على القياس المشهور وثلثة عشر
 رجلا واربع عشر رجلا الى عشر بن رجلا بايات التاكيد في المذكر على غير القياس
 المشهور وثلثة عشر امرأة واربع عشر امرأة الى عشر بن كذا في
 الموث على غير القياس المشهور وثلثة عشر محذوف مجموع كونه ثلثة رجال
 وثلثة عشر منصوب مفرد الى ستة وتسعين وخمسة الف وثلثة عشر مجموع
 مفرد كونه رجل واما رجل وثلثة رجل الف رجل الف رجل الف رجل
 والثاني كم للاستفهام كقولهم درهما لك الثالث كاي كاي كاي رجل اعدي
 والرابع كذا كونه عدي كذا درهما قول قوله النوع مرفوع بانه مبتدأ التثنية
 مرفوع بانه صفة والجار والمجرور في من ثلثة عشر في محل النصب بانه حال من المبتدأ
 نوعا منصوب على التميز قوله اسما مرفوع بانه خبر المبتدأ فان قيل ما محل من
 الجملة الاسمية من الا اعراب قلنا لا محل لها لا تستلزم فان قيل ما محل جملة نصب قلنا
 نصب لكونها صفة للاسم واسما منصوبة بانه مفعول لتصنع كرات منصوبة بانه
 صفاتها فان قيل انما ليست منصوبة بل هي مجردة قلنا انها جمع موث بالالف
 والياء ونصب جم الموث محمول على كرات ومومات وعابدات فان قيل
 ما العامل في اذا في قوله اوها عشر اذا ركب قلنا ان اذا ظرف من ظرف المبنية
 منصوب محلا بانه مفعول فيه كواب والظرف في العامل فيه بدل عليه ما قلناه وهو
 نصب على التميز بقدر الكلام اوها عشر وهي نصب على التميز وقت تركيبها مع احد
 فان قيل ما محل جملة ركب قلنا لا اضافته اذا ركبها فان قيل ما العامل في مع قلنا
 ركب فان قيل ما متعلق الى ستة قلنا ركب فان قيل ما متعلق قوله الى ستة
 عشر قلنا متعلق مقدور وهو اعداد وفقس فان قيل ما محل قوله وفي المذكر
 قلنا رفع لكونه خبرا مقدما للمبتدأ مؤخر هو واحد مقدور واحد كاي بن في المذكر

فان قيل ما محل قوله فهو جار على القياس قلنا لا محل لها من الاعراب لوقوعها
 جوابا لشرط محذوف غير حازم بقدره اذا علم استعماله فاعلم انه جار على القياس
 المشهور ويكون في محل الخزم ان قد بان ان ان عقلت لكون ان شرط حازما
 فان قيل فلم لم يقل فهم جارون مع انه راجع الى الجميع وهو واحد واثان وواحد
 واثان قلنا ان هو راجع الى كل واحد منها على سبيل البدل او باعتبار ما دفر
 الثلثة في فهو اي ما دون الثلثة حازم فان قيل ان ما في قوله تعالى الضرع
 اموصول لم يوصف قلنا انه موصول فان قيل فما صلته قلنا ان قد ظرف في ظرف
 المكانية من الكلمات الست وهي قبل وبعد وكت وكين ولبسار وفوق
 مانه مفعول فيه لفاعل محذوف وهو حاصل وهو صلة ما فان قيل ما عايد الى قلنا ان
 المستكن في قوله المتصل بنون قلنا راجع الى واحد والاثان فان قيل ما موضع
 الموصول مع صلته قلنا رفع مانه مبتداء وخبره قوله غر جار فان قيل ما يتعلق
 اكار والجرور في اثبات التاء قلنا ان اكار والجرور متعلقين بنحو منصوب
 محذوف على انه حال من الثلثة فان قيل ان اكارا ليسين بنيت الفاعل والفعول
 والمضاف اليه ليس بفاعل لا يفعول قلنا ان المضاف اليه في المعنى المضاف
 وهو هنا فاعل في المعنى يتعد بركي اوانه مفعول بتقدير يركون او شملونه
 كافي قوله تعالى احيى احدهم ان ياكلوا ثم احيى ميتا فاما حال من احيى لان اللهم
 هو الاخ والافخ هو اللهم كذلك هنا لان الثلثة هو المثال المثال هو الثلثة
 في زوقها حالها في الآية اوانه محذوف المحل مانه صفة لثلاثة واول قوله تعالى
 سخرها اكاكة ماكاكة وما ادرى ماكاكة كذبت نخود وعاد بالقارعة واما
 نخود فاهلكوا بالطاغية واما عاد فاهلكوا برحهم عاتية سخرها عليهم سبع
 لبال وثمانية ايام صوما قوله اكاكة مرفوعة بانها خبر مبتداء محذوف والتقدير
 من حاقه واثان مبتداه واما مبتداه ثان واکاكة خبره واکاكة خبر عن الاول ما ادرى

فعل فاعل مستكن فيه عايد الى وماكاكة وخبره في موضع المفعول الثاني لا ادرى
 فان ما كان لفظ الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله وقيل ادرى فان ما كان يذكر
 للعلوم وما يدرى بغير العلوم واصلة اكاكة ما هي لكن المظهر وضع موضع المظهرة
 اوضع وادفع قوله كذبت فعل فاعل نخود وعاد معطوف عليها فان قيل ما محل من
 اكله الفعلية قلنا لا محل لها من الاعراب لكونها مستأنفة بالفارعة متعلقين بكونت
 الواو في واما ابتدائية اما استعمال في الكلام على وجهين احدهما ان يستعملها الحكم
 لفصيل اجله على طريق الاستئناف والآخر ان يستعملها اخذا في كلامها فاعلم
 من غير ان يتقدمها كلام ومنه ما تاتي في وابل الكتب ايا من صرح الاية من قبل
 قوله تعالى نخود مبتداء الفاء في فاهلكوا فرائية لان اما متضمنة معنى الشرط اهلكوا
 فعل مضارع مبنى على اسم فاعل القام مقامه مستتر فاعيد الى نخود فاجار وجره
 في بالطاغية متعلق بفاهلكوا وضم الحكم الفعلية مرفوعة محلا بانها خبر المبتداه
 والمبتداه مع خبره جملة اسمية لا محل لها من الاعراب لكونها مستأنفة وقوله واما عاد
 فاهلكوا برح معطوف على اقبله صرح برح ودر صرح للرح وعادة صفة صفة قوله
 سخر فعل مضارع فاعل مستتر فاعيد الى الله والضمير البارز المتصل منصوب المحل مانه
 مفعول سخر عايد الى رح وعلية متعلق بسخر سبع منصوب بانه مفعول فيه لسخر
 وهو مضاف الى البالي وثمانية معطوف على سبع وهو مضاف الى ايام صوما
 منصوب بانه حال من مفعول سخر فان قيل ما معنى الآية قلنا في قوله اكاكة يوم
 في قول جميع المفسرين فان قيل لم سميت بذلك قلنا لان جواهر الامور
 اي حقايق اولانها يخن كل انسان بعدا والصارقة الواجبة من الصدق وجمع
 احكام الصائمة واجبة الوقوع والوجود وقوله بالفارعة وهي التي تفرق قلوب
 العباد بالتي في قوله بالطاغية بن بطيانهم وكفرهم وبالصيحة الطاغية وهي التي
 جاورت المقدار قوله عاتية اي عنت على فزانها حكم يكون لهم على كسبل ولم
 يعرفهم خرج منها سخر اي سطرها صوما مبتداه بقوله ما رجل مرفوعة

بانه مبتدأ خبره محذوف اي عندي مائة رجل او نحوها بانه مفعول الفعل مقدر
اي رايته مائة رجل ففعل عليه البواني قوله كاي في كاي بطلا عندي مرفوع محلا
بانه مبتدأ خبره عندي قوله كذا اي عندي كذا اورهما مبتدأ خبره عندي كما ان لم ينف
كم درهما لك مبتدأ خبره ما لك فان قيل لمذكر والموت قلنا الموت بافعل علامة
التانيث لفظا نحو جارية وقاية وعائلة او تقديرها كوني عينا فان التانيث مقدر
وعلامة التانيث التاء وهوتا في آخره مفتوح ما قبلها لفظا او تقديرها انقلت
في الوقف كخضرة وقادة والالف الزاين مقصورة او معدودة والتاء
على راي فان بعضهم جعل الياء في هذيانة انه علامة التانيث في المذكر كخلاؤ
الموت وهو الذي لا يكون فيه علامة التانيث لفظا ولا تقديرها فان قيل
ان الموت على كم قسم قلنا على قسمين حقيقي فان قيل الموت الحقيقي قلنا ان
الموت حقيقي ان كان بازائه ذكر من الحيوان سواء كان فيه علامة التانيث
كما مرارة اولاه كنهان قلنا ان يث غير الحقيقي قلنا ان التانيث غير حقيقي
ان لم يكن بازائه ذكر من الحيوان سواء لم يكن بازائه شي اصلا كالعين او كان بازائه
شي ولكن لا يكون ذلك الشيء من الحيوان كطير فان بازائه شي وهو نور وكذا
ليس من الحيوان او كان بازائه شي من الحيوان ولكنه ليس من الحيوان الذي ذكر من نحو
الحمام فانه لو احدث من الحمام وان كان ذلك الواحد ذكر او كان الحامة موتا لفظا
وان كان موتا كان الحامة موتا حقيقيا لان بازائه ذكر من الحيوان على
التقدير الثاني خلاف التقدير الاول فان بازائه انثى من الحيوان واذا اسند
عامل مستحق سواء كان فعلا مستقيا وصفه شقة الى ظاهره الحقيقي غير الكج فالعلامة
واجبة ليعرف ان فاعله موت فان قيل لم اكن العلامة بالعامل مع ان الموت
هو الفاعل قلنا لا اتصال بين العامل وفاعله وانما قلنا مستحق اضرازا عن
كحمررت برجل كسادة فانه لا يجب ان يكون العلامة بكسر وان كان اسنادا
ظاهرا حقيقي لانه غير مستحق وان اسند العامل المشتق الى مطلق صيغة اي خبر الموت

المفرد سواء كان حقيقيا ولا او الى مطلق ضمير المشتق فالعلامة باول عامل
المشتق او بآخره واجبة كالمراة حضرت او خضر او حاضرة او حمر او الممران
حضرتا او خضرا او حمران والشئ طلعت او طلعت او طالعت فان قيل يقال
امراة حايض بغير تاء مع ان القياس ان يقال حايضة بالتاء فالسبب قلنا
انه تاء وبل انسان او شي حايض عند سيبويه واذا جازت تانيث المذكر
تانيث كواسه كمانى على تاء وبل صحيفه فذكر الموت تاء وبل التذكير ولى
وعلى من النسبة عند الكليل اي امراة ذات خبيض فان قيل الموت بغير علامة
قلنا السماء والارض والنار والشمس والنجم والسموات والارض
والحرب والنفوس والكاس والفاس والقدم والضع والرج
والعصى والعقرب والارب والعاى والرج والسموات والعقد والعقد
واليد والرجل واليداع والضلج والقدم والكعب والعين والكف
والكنيف والكرش والكبد والدبر والذراع والحديد والعروض والسعر
والدور والغنم والميش قال رحمه الله النوع التاسع من مائة عشرة نوعا
كلمات تسمى اسماء الافعال بعضها ترفع وبعضها تنصب هي ثمة كلمات الناصبة منها
كلما رويد كورديد ويدا الى الله وبله كويله زيدا اي دعه ودونك كورديد
زيدا اي ضده وعليك كوعليك زيدا اي الزم زيدا وكما كورديد اي خذ زيدا
وجيئل كوجيئل التريدا ان الترييد والرافعة من ثمة كلمات تسمى كوجيئل
زيدا اي بعد زيد وشتان كوشتان زيد وعمر ومعنى افترقا وسرعان كوشتان
زيدا اي سرع زيدا قول ان رويد في رويد زيدا اسم من اسماء الافعال بمعنى الامر
زيدا منصوب بانه مفعول لرويد فان قيل ان رويد زيدا جملة اسمية ام فعلية
قلنا انها جملة فعلية فان قيل ان الكلمة الفعلية هي التي يكون الخبر الاول منها فعلا
لا اسما وهنا ان الخبر الاول اسم فكيف يكون فعلية قلنا انه في تقديره مفعول زيدا
فان قيل بل يجوز تقديره مفعول بعينه الافعال ام لا قلنا لا يتقدم مفعول

الافعال عليها عند البصرة فان قيل قد قدمتم عليكم في قوله تعالى كذا
عليكم وهو من اسماء الافعال قلنا ان كتابا به منصوب على المصدرية بفعل عليه
مفعول الكلام السابق فان قوله تعالى قبل موتكم عليكم افعالكم يدل على ان ذلك
مكتوب عليهم فكانه قال كذا الله ذلك عليكم كتابا فان قيل ان جليل مفرد ام مركب
قلنا ان جليل مركب من حي واصل فان قيل ان قول المؤذن حي على الصلوة موصلة
قلبت الهماء عينا ام لا قلنا ان قول المؤذن حي على الصلوة بالعين ليس من ذلك
اي ليس هو الكلمة المركبة من اسمين بل غايته ان اسم فعل على وف جاي ان حي
اسم فعل وهو استواء واجبوا واقبلوا وعلى حرف جر موصول كمن حي الى البعد ولذا
لم يتصل احد بهما بالآخر وان جعلنا كل واحد على حرف جر موصول كمن وان بحر ما بعده والمعنى
اقبلوا على الصلوة كذا في شرح الشافية فان قيل ان اسماء الافعال اسمها مسمى
قلنا انها مسمى فان قيل مسمى بالمبنى والمركب قلنا المبنى ما حركه آخر وسكونه بعد عامل ثلثه
غير الممكن وهو الحروف والفعل الماضي والامر واللام اوله وقوع غير مركب كوزيد
وعمر ودبر فان قيل ما على البناء في زيد وعمر ودبر وغيره قلنا عدم المنقضي للآخر
وهو التركيب مع العامل فان قيل ان كوزيد وعمر واصل مسمى على السكون ام
على الحركة قلنا مسمى على السكون فان قيل لم يسم على السكون ولم يسم على الحركة قلنا ان هذا
القسم لا يكون بناء على الاعلى السكون فربما يسم ما يسم لعدم موجب الاعراب وهو التركيب
اوله وجود المانع فان قيل لم يسم قلنا ان السكون بالاول والاولى لان بناء
اقوى من بناء ما عرض فيه مانع من الاعراب فجعل له ما هو اصل البناء وهو السكون
فان قيل ان الاصل في الاسماء الاعراب لا قلنا ان الاصل في الاسماء الاعراب لانه
ابدا عرضة لتوارع المعاني الموجبة للاعراب عليه فان قيل ان المبنى على كل قسم قلنا المبنى
على ضربين لازم وعارض فان قيل ما معنى اللازم قلنا المبنى اللازم ما ضم معنى الحرف
كايين او ما شبه الحرف كالذي والمبنى العارض في خمسة اشياء المضاف الى ياء التكلم
كوزيد فان معنى بناء عارضا اذا الغلام قبل اضافة الياء المتكلم كان معربا وعند

وعند اضافة الياء صار ما قبله بانه قلنا قلنا نزلت في الهمزة
والث من المبنى العارض المسمى بالهمزة كوزيد فان معنى بناء عارضا فان
ما على بناء قلنا قلنا بهته كاف الخطاب من حيث الافراد والتوحيف والثالث
السكنة المعززة مع لا تنفي الجنس كولا رجل في الدار فان قيل لم يسم ذلك قلنا تنفي
منى حرف جر وهو من والرابع المركب نحو خمسة عشر والحاسن مضاف الى
كوزيد وبعد باقي الحركات ومن على اي سطر من على الجدار فان قيل المبنى
اللازم من الافعال قلنا الماضي والاسم فان قيل العارض منها قلنا العارض
اذا اتصل به ضمير جماعة التثنية او نون التاكيد كوزيد يفتلن واصل يفتلن واما
الحروف فلا تكون بناء الا لازما لانه لا خط لها من الاعراب قال جرادة
السوق العاشر من ثلثة عشر نوعا الافعال الناقصة التي ترفع الاسم وتصب
ما حركه مسمى ثلثة عشر فعلا وانما سميت الافعال الناقصة لانه لم يتم الكلام بالفاعل
بل يحتاج الى خبر منصوب فلذا سميت الافعال الناقصة ومنها كان كوزيد
فاما ولها مكان احدها الاستمرار لقوله نو وكان الله عليهما حكيم والثاني بمعنى
حدث ووجود ولا يحتاج الى خبر لقوله نو وان كان ذو عشرة ابي وجد
ذو عشرة والثالث بمعنى الاستقبال لقوله نو وكان من الكافرين معنى صار
من الكافرين والرابع معنى الماضي كوزيد غلبا والحاسن اي كقولنا غلبا
كيف يحكم من كان في كهد صبيبا وصار كوزيد صرا مبرا واصبح كوزيد
عنيا وامسى كوزيد قايما واصبح كوزيد راكبا وظل كوظل زيد قايما
وباب كوبات زيد عروسا وما زال كوما زال الالبس وراوما برح كوما برح
زيد عنيا وما قى كوما قى زيد قايما وما انك كوما انك زيد قايما وما دام
كوما دام زيد كوما ليس كوما ليس زيد كوما ليس زيد قايما فانما قبل
قوله نو وكان الله الاية فاستواجر الله يا ابا الناس فدجاكم الرسول
باكون من ركبكم فاستواجر الله وان يكونوا فان الله ما في السموات والارض

نظرة دقري فناطرة الى صاحب الحق منظرنا نظرة على الامراي سامحة
 بالنظرة والنظرة والنظرة المملة والنظرة صدر كما ذبته قوله الى بسيرة
 بضم السين ونصبه واسرايسار وبيسيرة اي كثر ماله وان نقد قواي تنقد قوا
 براس كمال عليه فبؤخر لكم من الاستيفاء او غير من الانتظارا علم انه الصلة
 براس المال خير وافضل من انتظار بسيرة كذا في تفسيره وما قبل قوله تر
 وكان من الكافرين قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسروا والا
 ابليس انى واسكنه ومن الكافرين قال بعضهم اذ هنا يعني قد اى وقد قلنا
 وقال بعضهم اذ زابن اى وقلنا وقال بعضهم اذ هنا يعني الوقت وعامله محذوف
 اى واذ كرر فتقول للملائكة لانه قال قبل ما حمل حمله اسجدوا قلنا انه مفعول
 اسجدوا قلنا فان قيل ما قلنا في فاعله اسجدوا قلنا في فاعله اسجدوا قلنا
 بشرط محذوف اى اذا امر به فوسمى اسجدوا قوله ابليس منصوب على الاستثناء
 فان قيل ما حمل انى قلنا رفع على انه في المستند المحذوف اى هو اى واسكنه وا
 وكان من الكافرين اى صار من الكافرين ان كان هنا يعني صار دسيسة
 عابد الى ابليس وخر من الكافرين اى كائنا من الكافرين فان قيل ان اسجدوا
 للملائكة لادم سجودا عبادة ام سجود تحية قلنا كان ذلك سجودا عظيما لا سجود
 عبادة وكان ذلك تحية الناس وعظيم بعضهم بعضا ولم يكن وضع الوجه على الارض
 فلي جاء الاسلام ابطال ذلك بالسلام فان قيل لو ادى وكان من الكافرين
 قلنا اذا كان كان بمعنى صار كان للعطف على استنكبه وان كان للاستمرار كان الود
 ابتدائية كما قال اكثر المفسرين ان ابليس كان في علم الله من الكافرين كذا في
 الوسيلة وما قبل قوله تر كيف تكلم من كان في المهد صبيا قالوا يا مريم لقد جئت
 شيئا فريا احتهدن ما كان ابوكم امرا سوا وما كانت لكم بغي فاشارت
 اليه قالوا كيف تكلم من كان في المهد صبيا قوله قالوا فاعلنا ضا غمك شرفه عابدا
 فرء مريم باحرف نداء مريم نادى مفرد معرفة مبني على الضم فان قيل السلام في

في لقد جئت قلنا جواب القسم رد ف اى دانه لقد جئت شيئا منصوب بنزع
 الخاف اى بشئ فرت يا حوفا نداء اخت منصوب بانما نادى مضاف ما حوفا للنفي
 كان فعل من الافعال النافضة اسما بود وهو مضاف الى مريم الخافته وخره
 امرء سوا اسم كان انما المرد وخره بغي فاشارت بغي فاشارت قلنا فزانة
 لوقوعها جوابا لما محذوف اى فاذا اسألوه فاشارة من في من في المهد صبيا
 كومن كان احكم كيف تكلم او موصولة الى الذي هو المهد وكان زابن وصيا
 حال فان قيل ما من الالة قلنا ان مريم انت بعصم بعد اربعين يوما طين تلت
 من نفاها فلي دخلت غلا فربانهم يكونا فانهم كانوا صالحين قالوا يا مريم لقد
 جئت شيئا فريا اى عيا فان قيل لو ادى في قوله لم كنت ومن ياتين انه قلنا ان
 الاخفش قد حكى زيادة الواو في اخر في باب كان شيئا بالكال اه قال المصنف
 النوع الكادى عشر من ثلثة عشر نوعا فاعمال المقارنة برفع اسما واحدا ونصب
 وى ارباعا فاعمال عسى نحو عسى زيد ان يخرج وكوب نحو كوب زيد ان يخرج من قرب
 الخروج مفعول عسى وكاد نحو كاد زيد ان يخرج وكوب نحو كوب زيد ان يخرج وادشكر
 نحو ادشكر زيد ان يخرج واوسكن ان يخرج زيد قول النوع من نوع بانه مبتداء
 الكادى مبني على الفتح كونه محذوف الصدر من الاسم الموزع عشر من على الفتح لتضمنه
 من الحرف والكادى عشر تركيب تعدداى مرفوع المحل على صفة النوع قوله افعال
 مرفوعة بانه مبتداء المقارنة محذوفة لاضافة افعال اليها فان قيل ما من المقارنة
 قلنا افعال المقارنة ما وضع لتوابعه على صفة لفعل المضارع على نحو سبيل الرحاء
 والجمع كوعسى ان يشفى مريضا مفعول اى قرب شفائه مرفوع من غداية في الاستقبال
 قال السيبويه عسى طمخ واشفاق فالطبع في المحبوب والاشفاق في المكروه وقد اضمنا
 في قوله تر عسى ان يكون شيئا وهو خبركم وعسى ان تجبوا شيئا وهو خبركم فان قيل
 ما اسم عسى في الموضعين قلنا قد يكتفى بان والفعل سماعا من غير احتياج الى اخر
 نحو عسى ان يخرج زيد فان فعل هل يجوز دخول ان عليه فرب كان ام لا قلنا قد دخل

فانح لا يحتاج الى الضمير بل المعنوي منها يكون عنه عبارة عنه وانجز هنا ك
 بمنزلة المفرد نحو قل هو الله احد وكذا لا يحتاج الى الضمير في كل جملة يكون عبارة عن التبدل
 كقول زيد منطلق وكقوله م افضل قلت انا والسينون من قبل لا اله الا الله
 وكذا لا يحتاج اذا كانت المبتدأ مخصوصا بالمدح او الذم كونه الرجل في البيت
 على قول من قال زيدا مبتدأ والجملة قبله خبره فانه ليس الجملة خبره فان قيل
 فلم لم ينجح بها للضمير لئلا لان اللام في الرجل لما كان للضمير كما قيل الجرس شتم
 على كل امرأه كان الرجل شتما على زيد وغيره في استعماله عليه نحو الزكر
 اللفظ كذا لا يكون في الجملة خبرا لان اتمام الظاهر مقام الضمير قلنا كذا في موضع
 التعليل كقوله الكاثر ما كثر كما ذكرنا فان قيل هل يجوز وضع الضمير مقام الظاهر
 قلنا يجوز كما يقال كقوله تو ان كقول الله فان قيل ما فعل هذا قلنا فاعلم
 ان في الاصل لا يتغير عن لفظه اسواء كان المخصوص مفردا او لفظا كذا
 اولاه هذا زيد والزيدون والزيدون وهند وهندان وهنات فلما
 هذا ان الزيدان وحسب اولاه الزيدون وجناب هذا فان قيل لم يخصوا
 ذاقنا لانه من الاسماء المبهمة والفرض بها الابهام اولاهم التفسير ثانيا
 زادون اخوات لانه اللفظ اتفق بكونه مفردا او لانه اشدها ما من
 غره لانه لا يفهم من الاسماء الشئ بخلاف غره فانه يستفاد منه معنى التبيين والجمع
 والثاني ومنه ج صا رجسبا وقد اختلف فيها فقال ابن السراج ان رجب
 ح ازال فعلية لان الاسم اقوى من الفعل فكان الفعلية عند التركيب
 مع الاقوا فكذا مبتدأ وزيد خبره عنده الى المحبوب زيد وحصل التركيب
 اسمية لان الفعلية مع ما هو مقدم وهو الفعل فصار الفاعل كقوله زيد
 الفعل فكذا علم هذا فعل المخصوص فاعلم كذا في شرح اللب فان قيل
 ما لوجه في رفع الرجل قلنا انه صفة لكذا في ذكره ارتفع المخصوص في الرفع
 ووجه احدها ان يكون هذا مبتدأ وزيد خبره وهذا انما يباب على قول من

من مبتدأ

من يغلب عليها اللاحية وان يكون ذا مرفوعا كجاء تنوع الفاعل فاعلم
 وزيد بدل منه كانه قيل جدي والثاني ان يكون خبر مبتدأ محذوف كانه قيل
 لما قال هذا من المحبوب ففعل زيد اي هو زيد والرابع ان يكون زيدا مبتدأ
 وهذا خبر مقدم عليه وقدا على اسم الاشارة غنا الضمير في جملة خبره وفي جملة
 اسما مرفوعا فلا اسكال وفي جملة فعلها كان نفعنا لغيره والخاص ان يرفع زيد
 بنا عليه جذا وهذا لا يكون الا في يغلب الفعلية قال رحمه الله النوع الثالث
 من ثلثة عشر نوعا افعال السك واليقين وسمى افعال القلوب وهي علمت و
 وجدت ورأيت وهن الثلثة لليقين وطمئت وحسبت وحلت وهن
 الثلثة للشك وزعمت وهو متوسط بين السك واليقين وهن السبعة كلها
 مستند الى مفعولين وانما غلبت عن الاول ويكون فيه ضمير الى الاول
 نحو حسبت زيدا فاما طمئت زيدا فالما و علمت زيدا فاضلا ورأيت زيدا كرا
 ووجدت زيدا عالما وزعمت زيدا ناما اقول النوع مرفوع بانه مبتدأ وخبره
 افعال الواو في وسمى انبدا له لوقوعها في انبدا الكلام في بعض النسخ
 ليس به واو وح يكون جملة تسمى صفة افعال فان قيل لم سميت افعال القلوب
 قلنا لانها لا يحتاج في صدرها الى اكوارح والاعطاء والظاهرة بل يكتفي فيها
 القوة العقلية فان قيل ان زعمت في قوله تدرع الذين كفروا ان يسموا
 السكرام لليعقين قلنا ان زعم فيه كوزان يكون التحقيق وان لا يكون
 فان قيل كيف كوزان لا يكون للتحقيق وان البعث محقق بلما شك
 ولا ريب قلنا ان الرجل قد يكرها هو يتحقق به مكارة وهو شاك فيه كرا
 فان قيل ان طمئت في قوله تعالى طمئت ابي ملاقات حانية الشك ام لليقين
 قلنا ان هذا لليقين لانه في صفة المومنين فان قيل لما لم يسم في قوله وهو
 متوسط بين السك واليقين قلنا عالمه متوسط فان قيل ما محل قوله وهن قلنا
 قلنا رفع بانه مبتدأ السبعة مرفوع بانها صفتها ومنع مرفوع تقديرها بانه خبر

للمبتدأ

فان قيل ان المطابقة بين المظالم واجز شرطها وذكرا وهذا ان صحت
ثبوت متعدد فلم لم زاع المطابقة والعباس ان يقول متعدية قلت
ان صحت السؤل غير مندرج اللهم الا ان يقول هذا في تأويل ان لفظ علمت
ورأت ووجدت متعد الى مفعولين فان قيل الوجه في ارتفاع كلها
في قوله وهذه السبعة كلها ان كل ما مرفوع على انها تأكيد فان قيل ان ان كيد
على كم قسم قلت على قسمين تأكيد لفظ كفو جاني زيد زيد فان زيدا الله
مرفوع بانه تأكيد لفظ لزيد واثنا تأكيد معنوي كفو جاني زيد نفسه فان نفسه
مرفوع بانه تأكيد معنوي لزيد وكذا كفو جاني الرجلان كلهما فان كلهما
مرفوع بانه تأكيد للرجلان وكذا كفو جاني اقران كلناهما كفو جاني النجوم
كلم فان كلهم مرفوع بانه تأكيد للنجوم وكذا كفو جاني النجوم كفو جاني النجوم
بانه تأكيد للنجوم وكذا كفو جاني النجوم كفو جاني النجوم كفو جاني النجوم
ان اللفظ هل يكون في المفرد فقط كقوله ايت زيدا زيدا ام يكون في المفرد والجملة
قلت يكون المفرد كما ذكرنا وبالجملة كقوله ايت زيدا زيدا فان الجملة الثانية تأكيد
للاول ويكون بالجملة الاسمية كقوله زيدا قائم ومن الفعل والنقل
قوله تعالى فاني الا ربك كذا بان كفو جاني الرحمن احدي وثلاث مرة ومن
المبتدأ واجز كقوله تعالى ولعل يمشي كذا ليس كورهما في المسلمات عشر مرات
ومن الجملة الاسمية والفعلية في قول المؤذن اسم اكبر اسم اكبر مرفوع بانه مبتدأ
اكبر مرفوع بانه رفع فان قيل محل هذه الجملة الاسمية قلت لا محل لها من الاعراب لانها
ولا محل لها من الاعراب ايضا لكونها تأكيد للاول قوله اشهد فعل مضارع من باب
الرفع فاعلمه شتر فيه وهو ان لا اله الا الله وهي مخففة من المثقلة
كما ذكرنا وان مع اسمها وجزء مفعول كاشد فان قيل موضع هذه الجملة الفعلية
قلت لا موضع لها لكونها مستأنفة ولا محل بقوله ايضا اشهد في كيد ان محمدا رسول الله
فصل مضارع فاعلمه شتر في كنه وهو ان حرف من الحروف المشبهة بالفعل

محمد منصوب بانه اسمها سؤل مرفوع بانه خبر وان مع اسمها و
وخر مفعول كاشد فان قيل موضع هذه الجملة الفعلية من الاعراب
قلت لا موضع لها من الاعراب لانها مستأنفة وكذا لا محل لها من الاعراب لانها
للاولى قوله حي على الصلوة جملة انشائية فان قيل موضع هذه الجملة الفعلية
الانشائية من الاعراب قلت لا موضع لها من الاعراب لكونها مستأنفة وكذا لك
لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة لانها مستأنفة لانها مستأنفة لانها مستأنفة
هو مهمل وحي الترديد ام لا قلت ذكر في الصافية كرم الانشائية ان حي على في
قول المؤذن ليس من ذلك هو بالعين لان حي اسم فعل مضارع واستأدروا جمعوا
عن انقلوا فان قيل ان على منها خوف ورام لانها ان حرف ووصل يوصل
الى ما بعده ولما يصل احداهما لا فويا وان جلت كلمة مركبة واحدة فان قيل
ما متعلق قلت متعلق حي وفي الحقيقة الفعل لان يوصلوا واجبوا واستأدروا
على الصلوة فان قيل ان الصلوة هنا امر ورا منصوب قلت محمودة على حالها قبل
التركيب انتهى فان قيل اصل خبره في جمل الترديد قلت ذكر في الشرح المشهور
المقر لتساوية انه مركب من حي وصل وها يعني ايت وهو من على الفتح وقد
جاء خبره بالتثنية وفي الحديث اذا ذكر الصلوة فحيها بغير الاء كرم في
الذكر فانه منهم وقد جاء ايضا جمل بالالف اذا في قوله عم اذا ذكر نفع
الوقت منصوب بانه مفعول فيه والعامل فيه جواب وهو في جمل فان قيل
ما موضع عم ذكر قلت جولا ضانه اذا اليه الصالحون مرفوع بانه قائم مقام
فا على ذكر الفاعل في جمل فرائيه فان قيل متعلق بالجار والمجرور
في جمل متعلق جملها وتقدير الكلام اسرع بعد وقت ذكر الصالحين فان
من الصالحين واما حي على الصلوة في قول المؤذن ولا ينوز ولا يقرأ بالالف
وقول المؤذن حي على الصلوة حي على الصلوة كقوله حي على الصلوة فويله قد
قامت الصلوة قد قامت الصلوة قد حوت تحقيق وهو مع افادتها تحقيق

لسفرب الماضي من الكمال والتوقع في الماضي فان قيل لا يتوقع الا المستظر
 والماضي قد وقع فلا ينتظر فلما زيد بالتوقع انه كان يتوقع ثم صار ماضيا
 كوقد قامت الصلوة فعلى هذا قد لا يتغير الا خارجا عن مقتضى التكلم
 انه يتوقع منه الخي طبعان قيل ما موضع هذه الجملة الفعلية من الاعراب
 فلما لا موضع لها من الاعراب كونهما متساوية ولا محل ايضا للجملة الثانية ممن
 الاعراب كونهما ما كيد الها قول كوزن الصلوة مرفوعة بانها مبتدأة و
 خبرها من النوم اصله اير نعلت وكذا الى الكاء محذوف الالف على
 القياس فصار خبر فان قيل محل هذه الجملة من الاعراب فلما لا محل لها لانها مبتدأة
 ايضا ولا محل للجملة الثانية ايضا كوكها ما كيد الاول فان قيل متعلق من النوم
فلما متعلقه خبر فان قيل ان خبر الاسم فعل فلما انه اسم التفضيل كذا اشتراط
والفعلية سبعة عوامل الفعل على الاطلاق كوزب زيد عمر واود زب زيد
واسم الفاعل كوزب زيد ضارب علما عمر واواسم المفعول كوزب زيد مضروب
علما والصفة المشبهة كوزب زيد رجل حسن وجهه والمصدر كوزب زيد
عمر والمضاف هو كل اسم اضيف الى اسم آخر كوزب زيد وحاتم فضة واسم المضاف
كوزب زيد خلا وسفوان سمنا وقبران براد وعشرون درهما قول الواو في
 والبيانية ابتدائية الفعلية مرفوعة بانها مبتدأة وخبرها سبعة وهي مضاف
 الى عوامل الفعل مرفوعة بانها بدل من سبعة او خبر مبتدأ محذوف الى احد من العوامل
 اللفظية السكتية الفعلية الى رواجور في على الاطلاق متعلق بكاية منصوب
 محلا بانها حال من الفعل ومرفوعة المحل بانها خبر مبتدأ محذوف تقديره هو محل على
 الاطلاق الى بكرط او سولر كان لازما او متعديا كوزب زيد عمر واضرب فعل
 ماض زب مرفوعة بانها فاعله عمر وانصوب بانها مفعوله هو حمله فعلية وكلام لانه
 يفيد الخاطب فاذن بفتح السكون عليه وتركيب اسنادي وكذلك زب زيد
 حمله فعلية وكلام وتركيب اسنادي فان قيل لم اورد مثالين فلما الاول المتعدي

والثاني لازم فان قيل بالمتعدي واللزام فلما الفعل المتعدي هو ما جاء وزعله
 الى المفعول وهو لازم وهو الفعل اللازم لفعله على كونه فاعل وقدرت
 تحت فان قيل ان الفعل المتعدي على كم قسم فلما المتعدي على ثلثة اقسام متعدي
 الى واحد كضرب وتعدي الى اثنين اما متعديا بغير كاعطيت زيدا درهما فان
 اعطيت فعل وفاعله زيد منصوب بانها مفعوله الاول ودرهما منصوب بانها
 مفعوله الثاني وهو ما يراد به او غير متعدي بغير وهو سبعة افعال كسمى افعال العلوب
 كما مر وتعدي الى ثلثة كواعلت زيدا عمر وفاصل اعلت فعل فاعله زيد منصوب
 بانها مفعوله الاول وعمر وانصوب بانها مفعوله الثاني وفاصل منصوب بانها مفعوله
 الثالث وكذا ارايت زيدا عمر وفاصل ارايت فاعله زيد منصوب بانها مفعوله
 وخبرت وحدثت خبري اعلت فان قيل يابى كسمى تعدي الفعل اللازم فلما
 تعدي اللازم بواحد وتعدي الى واحد الى اثنين بالنقل الى الفعل وفعل
 وفاعله كسفل كرف كرف كوا زب منه وهو مثال اللازم الذي عدي بالهزمة
 الى واحد واصفرتة بشراد هو مثال لما تعدي الى واحد وعدي بالهزمة الى اثنين
 وفرصة لازم تعدي بالنقل الى واحد وعرفته زيدا وهو متعدي الى واحد وعدي
 بالنقل الى اثنين وكار منه وهو اللازم تعدي الى واحد بالنقل الى فاعله
 ونار عنة الشيء وهو متعدي الى اثنين بالنقل الى فاعله وكسكنه
 وهو لازم تعدي الى واحد بالنقل الى كسفل وكسكنه ككنا وهو متعدي
 الى واحد تعدي الى اثنين بالنقل الى كسفل زببت زيد وهو لازم تعدي
 كرف كرف الى واحد وعرفته زيدا وهو متعدي الى واحد تعدي الى اثنين كرف
 كرف والمتعدي الى اثنين نصير الله بالهزمة وهذا الى لا بالنقل الى باقا كالبوب
 ولا ارف كرف وهو كقول الى السماع كواعلت وارايت واجاز الاختص
 اخلت وزعت واخصت واظنت فان قيل فاعله فلما الفاعل ما
 اليه مجرد الفعل او شبهه فان قيل ان الفاعل هو يكون للفعل لم يكن بغيره فلما

ان الفاعل يكون للفعل سواء كان لازما او معديا وما ضيا ومضارعا
وامرا ونيا ويكون الفاعل لا اسم الفاعل والمفعول والصفة المشبهة
واسم المفعول والمصدر والجار والمجرور واسم المفعول قال صاحب الكتاب الفاعل
وهو ما كان المسند اليه من فعل او شبهة مقدما عليه بما نحو قام زيد كان في قوله
ما كان تاما وفاعله المسند والالف واللام بمعنى الذي والعايد اليه المستكن
في المسند وجزا اليه يعود الى ما قوله مقدما حال من المستكن في المسند لا من فعل
لانه مكررة غير محضة فلا ياتي عنه اكمال فان قيل هل يكون المسند للفعل الواحد
فلاعلان ام لا قل لا يكون الفاعل لا واحدا اذ المسند الى فاعل لا يسند
الى فاعل آخر قال صاحب الكتاب في حواشيه التي كتبها ان الفاعل لا يكون
الا واحدا لان الكسرة في معنى الاضافة والاضافة قطع الشك فاذا كسر
الفعل الى اسم لم يكن كسرته في تلك الحالة الى اسم آخر كما اضيف اسم الى شيء
لم يكن في تلك الحالة اضافة الى آخر فان قيل ان الفاعل قد كان انسانا
في قوله قام الزيد ان وقام الرجلان وقام الزيدون وقال السمرير وقار
الكوفير قلنا المسند اليه من المجموع لا لكل واحد منها فان قيل ان الفاعل
اصل في الرفع ام المستند قلنا الفاعل لانه في الجملة الفعلية التي هي اصل الكلمة
الكسرة والفعلية فان قيل ان كوما احسن واحسن به افعل ام اسم قلنا ان كوما
ما افعله عند البصرية فعل وعند الكوفية اسم لعدم التفرغ الى المضارع وضع
الواد والياء في كوما اقوم زيدا وما ابيع عمرا او عدم كوما الضاربون
التي فيه وعند البصرية ان ذلك لعدم تفرغ سبب السند الاسم اما افعل ولا خلاف
في فعلية لانه على وزن مختص لا فعال ولا بينان الا من اشتد له الجور فان قيل
ما اعراب ما احسن زيدا قيل النقل الى انشاء النجب قلنا ان ما فيها احسن زيدا
باعتبار الاصل قبل النقل وباعتبار الاعراب ابتداء من عند سبويه ما بعده وهو
احسن زيدا الجور فان قيل ما فاعل احسن قلنا فاعله ضمير في عائد الى

وزيدا مفعوله تقديره في كل شيء احسن زيدا بمن ما احسنه الاشئ
كما تقول امرأ قمع من الحروج وكأنه في الكل يقصد الاخبار بانه مشاهد
الحسن الكامل لانه لا يعرف سببه وانما يعرف ان شيئا اوجبه حسنا ولا يعرف
من العظم الا هذا القدر اليسير وهذا معناه قبل النقل فان قيل معناه بعد
النقل قلنا معناه بعين انشاء السمع بدل عما ذكره قولهم اقدرا له وما اعلم وما
اعظم شأنه ولو قلت في تفسيره هذا لم يجز ولذا قلنا باعتبار الاصل والاعراب
وقال لا خفض في احد قوله ان ما مبتدأ وهو موصولة والتجمل صلتها والجار والمجرور
اي الذي جعله فاعلا حاصل هو ضعيف لان فيه حذف الجور وجوب مع عدم
ما يسمى وقال الفرأ ما استغفها منه مبتدأ وما بعث خبره وهو قوبل من
حيث المعنى لانه جهل السبب فاستغف عنه وقد استغف من الاستغفام معنى النجب
كوما ادر لك يا يوم الدين وضعيف من حيث اللفظ لانه نقل من انشاء الى انشاء
فان قيل ما فاعل احسن به قلنا ان فاعله به عند سبويه فان قيل ما متعلق الجار
والجار ورفي به قلنا انه ليس بمتعلق بشيء عنده لانه السهم زيادة الياء هنا تقدير
احسنه الا اذا كان الفاعل ان وصلتها فانه لا تتركها الياء كقوله وقال بنو المسلمين
نقدمو اوا حببا لينا ان يكون مقدما فان قيل ان افعل امر وكما كثر
الفاعل في الامر ولم يرد في الامر من قلنا انما يرد في الامر مع ان افعل على
صورة صيغة الامر يكون افعل لم يحض للمرية لان لفظ امر ومعناه على الجور تقدير
فان قيل ان همزة افعل لا ي من على هذا قلنا يكون الهمزة على هذا للبصرة لغة
احسن يزيد في الاصل صار زيدا احسن ثم نقل الى الاشياء بتغير صيغة
الماض الى صيغة الامر كقوله استغف عنك لفظ على غير المعنى فان قيل كيف يكون اعراب
احسن به عند سبويه قلنا ان الجار والمجرور في به متعلق بما احسن منصوب محلا
بانه مفعول غير صريح له عند الاحقر والزجاج فان قيل ما على هذا قلنا انه
كأنه لتعديح فان قيل الهمزة قلنا يكون الهمزة في البصرية اي صبرة ذا احسن والياء

زايغ ورج يكون التهمة للسعدية الى جعله ذا حسن عند الفراء فان قيل ما فعل
 احسن به عنده قلنا ان فاعله مستتر فيه لان صيغة افعل اذا كانت امرالذم
 اسكن ان الضم فيه ويكون على قول الا خفض امر الكل احدا بان يجعله ذا حسنا
 وذلك بان يصنفه باحسن مكانه فيلصفه باحسن فان فيه من الحسن كل ما يمكن لئلا
 يكون في كسوف وهذا القولان احسن من القول الاول لان الامر على المباحي
 عالم يبعد ولان زيادة الباء في الفاعل دليل على قول الفراء احسن من قول الخليل
 لان همة التورية اكثر من همة البهودة فان قيل ما مرص الضم في احسن عند الفراء
 قلنا انه راجع وخطاب لكل احد كما ذكرنا فان قيل ما مرصه عند الزجاج قلنا ان
 الزجاج يجعل هذا الضم انه مفردا مذكرا لانه راجع على قوله الى مدلول الفعل
 الى ما حسن و احسن نريد وعلى هذا لا يحتاج الى العذر في كونه مفردا مذكرا لانه يلزم
 فادوموا انهم قالوا يا عمر و احسن يزيد ولو كان الضم فيه راجعا الى مدلوله لزم
 ان لا يقال يا عمر و احسن نريد لانه لا يخاطب شيئا في حاله واحدا كما طعن
 متصليين وكذا الزم كون الضم مفردا مذكرا على قول الا خفض ايضا كقوله يا رجلا
 احسن يزيد و يا رجلا احسن يزيد و يا احسن يزيد فان قيل هل يجوز
 حذف المفعول منه عند قيام القرينة نحو ما احسن زيد و اكرم اي و ما اكرم زيد او ان
 يزيد و اكرم اي اكرم به فان قيل لم كان الفعل من المفعول المتبعية قلنا لا فيه
 فاعله كلمة سئل على فرضها و هي ان كل فعل مستند برفع وينصب العلم فيه
 كونه مستند باذا عرفت هذا العلم امكن تقديره هذا الحكم الى عمل الرفع وينصب
 الى كل ما وجدت فيه ملك العلم مثلا نرفع برفع وينصب لاي فعل مستند برفع وينصب
 فنرفع برفع وينصب كذلك ضرب في فتح وعلم وادرج و اكرم و فزع و قاتل وكذلك
 الفعل لل لازم عامل فيسكن التا علة فيه ان كل فعل لازم برفع فقط والعلم كونه لازما
 فاذا عرفت هذه القواعد امكن تقديره هذا الحكم الى عمل الرفع الى كل ما وجدت
 فيه ملك العلم مثلا قام برفع فقط وكذا افعد و جلس و فزع و اكرم و ادبر و اسحر

فان قيل ان اسم الفاعل عامل قياسي وفيه قاعق كلية تشمل على جوتا
 و هي ان كل اسم فاعل يعمل على فعله والعلة فيه كونه شيا باللفعل المضارع
 والاعتماد على حد الاشياء الستة و كونه بمعنى الحال والاسقبال فصار عمل
 عمل فاعله في زيد ضارب على ما عمو والان او عند الامة شيا به للفعل كمن الحال
 او الاسقبال في كل اسم فاعل يعمل فعله لوجود العلة والشرط فذا يعمل على فعله
 لوجود العلة والشرط فان قيل لا كثيرا السهولة المتبداء نحو زيد ضارب اخواه
 عمر و ازيد مبتدأ و ضارب كم فاعل اخواه فاعله عمر مفعوله وهو مع ما عمل فيه
 خبر المبتدأ فان قيل ان ضارب في كان زيد ضارب با اخواه عمر و اعلم في الفاعل
 والمفعول مع انه لم يعمد فلما انه اعتمد على المبتدأ في الاصل والكا الموصوف
 نحو مرت برجل ضارب اخواه عمر و فان ضارب محمورا بانه صفة رجل اخواه
 مرفوع بانه فاعل لضارب با صلة اخوان سقط النون بالاضافة عمر و منصوب
 بانه مفعول لضارب و انشئت الموصول نحو الضارب زيد عمر و الضارب مرفوع
 بانه مبتدأ و زيد منصوب بانه مفعول للضارب وعمر مرفوع بانه خبر المبتدأ
 و اكمل الفاعل هنا اعتمد على الموصول وهو الالف واللام في الضارب فاعل
 فاعله اليه قلنا عاين كسرت فيه تقديره الذي يغرب زيد عمر و الرابع ذوا الحال
 نحو مرت برجل ضارب با اخواه عمر و او كاس الهمة نحو اقام الزيدان ام قاعدان
 والسادس حرفا سفي نحو ما قايما الزيدان فان اقام مبتدأ والزيدان فاعله
 يستمد اجزا فان قيل لم اشترط الاعتماد على عمل اسم الفاعل والمفعول
 قلنا لان طلبه للمعول على خلاف وضو لانه انما وضو المواضع للذات المتصفة
 بالمصدر و هي من حيث هي لا يفتقر فاعلا ومفعولا فان قيل ان اسم المفعول
 عامل قياسي فالتا علة فيه قلنا القاعق فيه ان كل مصدر مذكور يعمل على فعله
 فهذا العمل على فعله فان قيل ان صفة المشبهة عامل قياسي فاعله فاعله العلم
 فيا كونه كاس اسم الفاعل حسن في مرت برجل حسن وجهه يعمل كاسم الفاعل

لانه صفة شبهة وكل صفة شبهة يعمل كاسم الفاعل هذا العمل كاسم الفاعل
 فان قيل ان اسم النام عامل قياسي فالعلة فيه قلنا ان العلة فيه كونه مشابها
 لاسم الفاعل المنون لكونه مقصيا تمزعا كقضاؤه مفعوله فزافود عذوب
 را قود خلا عمل النصب كاسم الفاعل المنون لانه اسم نام وكل اسم نام يعمل
 وهذا العمل النصب كاسم الفاعل المنون فان قيل اسم الفاعل قلنا وهو اسم
 مشتق لمن قام به الفعل الى مدلول المصدر فان سبويه سمي المصدر فعلا بمعنى
 الكدوث فان قيل اسم المفعول قلنا اسم المفعول وهو ما استحق لمن وقع
 عليه الفعل فان قيل لا لالف واللام في المفعول قلنا ان الالف واللام
 معنى الذي فان قيل ما عاين قلنا محذوف واصله الاكم المفعول به ابن الذي
 فعله الفعل لانه حذف الجار واكثر الضم كذا في سماع اللب سيد عبد الله
 ومن هذا علم ان الضم في قولهم المفعول والمفعول فيه والمفعول له والمفعول
 عايد الى الالف واللام ان الذي فعله الفعل وفعله في الفعل وفعله في الفعل
 وفعله مع الفعل فان قيل ان اكم الفاعل هل يجمع مع فاعله كلام ام لا قلنا لا يجمع
 اسم الفاعل مع فاعله كلاما لانه لم يقد فاعله يصح السكوت عليها وكذا اسم المفعول
 مع الفاعل بمقام فاعله فان قيل هل يجوز ان يستتر فاعل المصدر في كنه ام لا
 قلنا لا يجوز ان يستتر الفاعل في المصدر لئلا يؤدي الى اجتماع سببين في لفظ
 واحد لانه لو اضم الفاعل في المصدر لضم المصدر الى اجتماع السببين في سببية المصدر
 باعتبار مدلوله لانه استحقا اذا كان للشيء او العذر وسببية الفاعل لان المصدر
 غير الفاعل فان قيل لم لا يترجم ذكره في الفعل قلنا ان الفعل خلاف المصدر فانه
 لا يترجم فيه لعدم استحالة السببية واجمع فان قيل انما ذكرته يترجم في اكم الفاعل
 لانه اكم قلنا لا يترجم فيه لانه فاعل حكمه سببه الضم هو سببية اسم الفاعل فلا يترجم
 مع السببية الى السببية فان قيل ان اسما المصدر على كم قسم قلنا ان مصدر الفعل
 المنعدين على خمسة اقسام الاول ان يضاف الى الفاعل وبزكر المفعول منصوبا

كما انجب ضرب زيد عمروا ثم ان يضاف الى الفاعل ويترك المفعول نحو
 انجب ضرب زيد اي من ان ضرب بفتح الصاد وانما قلنا من ان ضرب لانه انما
 يعمل انجب الضرب اعتبارا بتقدير ان والفعل الماضي من ثم لا يتقدم
 مفعوله لان مفعول المصدر في الحقيقة مفعول الفعل الذي هو صلة ان وما في خبر
 الصلة لا يستند على الموصول ولا يعمل المصدر المصروف لانها ليس
 متدبرين بان مع الفعل وانما ان يضاف الى يقوم مقام الفاعل
 كما انجب من ضرب زيد اي وان ضرب زيد بضم الصاد والاربع ان يضاف
 الى المفعول ويذكر الفاعل مفعولا نحو انجب من ضرب اللص الكبار والاحاسن
 ان يضاف الى المفعول ويترك الفاعل نحو سخي تبرد الصلح في الصيف
 ان تبرد المصلح اي ان قيل ان مصدر فعل الفاعل على كم قسم قلنا انه قسم
 واحد وهو ان يضاف الى الفاعل نحو جئت بعد ذهاب زيد فان قيل ان اضافة
 المصدر منصوبة ام لفظية قلنا انها منصوبة الا اذا كان المصدر يعمل الفاعل او المفعول
 فان قيل ان المصدر المنعدين بالكمال هل يعمل ام لا قلنا لا يعمل فان قيل هل
 يعمل المصدر الموصوف باللام ام لا قلنا لا يعمل على الاكثر وانما قلنا على الاكثر
 لانه قد جاء في السمر على اعماله موصوفا باللام في الظروف كقوله تروا وصان الصلح
 والذكر ما دمت حيا فان الصلح والذكر مصدران موصوفا باللام قد عملا
 في الظروف وهو قوله ما دمت حيا لانه في تقدير من جيت فان قيل
 ان المصدر اذا كان للعدد والشيء وانما لم يعمل ام لا قلنا لا يعمل فان قيل
 ان اكم الالة والمكان هل يعمل ام لا قلنا ان اكم الالة والمكان والزمان غير
 عامة فان قيل ان اسم التفصيل هل يعمل ام لا قلنا انه عامه ولا يستعمل الا بجمع
 كوزيد افضل من عمرو واللام كوزيد لا افضل او الاضافة كوزيد افضل النوم
 وزيد افضل رجل فان قيل ان اسم التفصيل هل يعمل في المظهر ام لا قلنا لا يعمل
 لبعده عن ثبوت الفعل معنى لثبوتها على الزيادة التي لكسفا رهن الفعل

فلا يكون له فعل بمعنى لا يعمل في المظهر فلا يقال رت برجل فضل من ابيه
 كفض فضل على وصفية الرجل رفع ارفع على فاعلية بل يكون فاعله كستر
 في كنه كوزيد فضل من عمر فان زيدا مبتدا وفضل خبره فاعله كستر فيه
 عايد الى زيد فانه عامل فيه لان مثل هذا العمل لا يحتاج الى فاعل العامل الضعف
 الضمير فان قيل ان قد عمل في كوزيد ما رايته رجلا احسن في عينه الكل منه
 في عين زيد فان الكل مرفوع بانه فاعل احسن قلنا انه هنا بمن الفعل
 لان معناه ما رايته رجلا احسن في عينه الكل حسنا مثل حسنة في عين زيد
 لا حسنا اكثر من حسنة فان قيل هل يجوز حذف من من اسم التفصيل ام لا
 قلنا يجوز حذف من اذا كانا المعضل عليه معلوما حذفنا حوا اذا كوزيد قوله
 انه اكبر من كل شيء وكقوله تعالى يعمل السردا خفي اي اخفي من السر
 ولزدي في آخر فان قيل هل يعمل اسم التفصيل في ظرف والجاء والجرور
 والتميز ام لا قلنا يجوز ان يعمل في هذه الاشياء فان قيل ان اسم التفصيل يمتنع
 اسم الفاعل ام لا قلنا لا لانه اسم الفاعل لانه لا يشي ولا يج ولا يؤث فان قيل
 لم لا يشي ولا يج ذلك لان اصل استعماله ان يكون معه من لفظية دلالة على المفضل عليه
 وما دام مع من يكون ممنوعا عن الصرف فالرجح والمعنوية منها عددان المبتدا
والخبر كوزيد قايم والفعل المضارع والعامل في الفعل المضارع وهو مرفوع
موقع الاسم كوزيد يعزب كما نقول زيد ضارب والعامل في المبتدا وهو كابتدا
 وهو من قول الواو في المعنوية ابتدائية المعنوية مبتدا وخبره عددان
 وقوله المبتدا خبر مبتدا محذوف في الاول المبتدا والثاني خبر فان قيل من اي
 شيء استوف المبتدا قلنا ان المبتدا استوف من قولك ابتداء الشيء اذا فعلته او لا
 وذكرته او لا والاسم المبتدا هو الذي لا يعمل فيه ما قبله فهو كذا مبتدا به ويعمل
 متعلق به فان قيل كم اسم سمي هذا قلنا سمي مبتدا وسندا اليه فان قيل لم سمي
 المبتدا سندا اليه قلنا لسند الخبر اليه ومحدثا عنه وسما الخبر حديثا وسندا فان قيل

المبتدا قلنا ان المبتدا بالكثر اك على شيئين احدهما الاسم المجرى عن
 ملأته العوامل اللفظية من حيث هو اسم للسند اليه كوزيد قايم وحسبك
 درهم وسمعت الناس يتجمعون غيثا واثا الصفة المعتمدة على احد حرفي الكلام
 والسند رافعة لظاهرهما بحرفي خبرهما كوزيد قايم اخواك وما قايم اخواك وحل قايم
 اخواك فكما فا قايم ان اخواك فانها خبر وفي قايم اخواك ساخ الامران
 كذا في الكتاب اقول قوله احدهما مبتدا خبر الاسم المجرى مرفوع بانه صفة وعن
 ملأته متعلق بالخبر ومن منصوب بانه يميز من الجار والمجرور في من حيث متعلق
 بالمجرور وهو مرفوع محلا بانه مبتدا خبر فاسم الجار والمجرور في للسند اليه
 متعلق بالخبر وايضا قوله كوزيد قايم مثال للمبتدا الجاء مع الشرط فان قيل
 ان كسبك مبتدا مع انه ليس بمجرى من العوامل اللفظية قلنا ان كسبك درهم
 وان دخله انا صورة لكنه مجرد عنه من زيادة وكان معدوم فان قيل ان
 الناس في قوله وكسبت الكثر سمحون متدار وجهه سمحون مرفوع بانه خبر
 مع انه ليس بمجرى من العوامل اللفظية له قول سمعت عليه قلنا ان الكسب بمن
 حيث هو اسم للسند المجرى عن العامل لان العامل انما ليس المجموع من حيث
 هو جملة محكية وفي التعليل السبب الذي اريد وقامه فقلت لصدقه اسمي ملا
 لا وصدقه اسم فاقته له وبالله ههنا من برودة بن موسى الشرب والاشرب ع
 طلب الماء والكلام وانما ان احد لرجاء مودقة والمخى سمعت هذا الكلام وهو
 ان الناس يطلبوا الخشب وسعة ذات اليد من البيت لنا فتي انت لا تظنني
 ذلك الا من الممدوح فان قيل ما كثر قلنا الخبر هو المجرى والسند اليه بتقديم لفظ كوزيد
 او تقديمه كخبر في الداء زيد فان قيل اصل المبتدا قلنا الاصل في المبتدا
 التقديم على الخبر فان قيل هل يجوز ان يكون المبتدا بكثرة قلنا الاصل ان يكون
 مودقة فان قيل ان المعارف على كم قسم قلنا ان المعارف خمسة العلم والمهم
 والمظهر والمخوف والمضاف وقد ذكرنا فيما تقدم فان قيل ان العلم كم قسم

قلنا علم قصد كزيد وعمرو وغيرهما قال قيل كذا كذا
 انما سمي كذا بزيد قصد الى تعريفه واكثر فانه من عداوصاف الخاصة وفائدة
 الاختصار العلم القصد ما صار على بوضع واضح معين وعلم اتفاق كذا
 ابن عمر والشم والصفى وما غلب عن الشايعة قال قيل العلم الاتفاقي قلنا
 العلم الاتفاقي الذي يصر على لا بوضع واضح معين بل انما يصر على لاجل كثرة
 استعماله وغلبته في فروع معين من افراد حقه كذا لا يذهب اليهم عند اطلاق
 الى غيره مما بينا وله اللفظ كواين عمرو ابن عباس وابن مسعود غلبت على
 القبا دلة دون من عداهم من انباء انما نحت لا يذهب اليهم الى احد
 من اخواتهم مع انه كان يشيعانهم قال قيل العبادلة قلنا العبادلة انما تكسر
 عبدل قال قيل لعبدل قلنا العبدل قال من العرب من يقول عبد عبدل في زيد
 زيدل واما جمع للعبدل وضعا كالتاء للمراة كان جمعها غير لفظه قال قيل
 ما تعلم المنقول قلنا العلم المنقول وهو ما كان موضوعا لشيء من العلم كحرف
 وخاتم وزيد وشكر فان قيل العلم المر كحل قلنا العلم المر كحل هو الذي لا يكون
 موضوعا لشيء من العلم قلنا قلنا ان كواحل في رجل سمي عنه مبتداء
 وانتم قلتم لا بد وان يكون المبتداء معرفة قلنا لا يسوغ تكرير المبتداء الا اذا
 كخص بوجه ما و ذلك لوصف حقيقة فان الهمزة في رجل لا يستوفى رجل
 مبتداء سمي برفع بقدر اياه صفة عنه خبره وهو كخص لصفة فان قيل
 فان قيل ان شئت في قولهم شئت في الاء وسحب الارضى مبتداء كنه ولم يوصف
 قلنا ان شئت مبتداء خبر في الاء قد كخص بالوصف المقدر في شئت واحدا شئت
 جوبان اللين في الاء بقدر ما شئت من اللين وهو صفة له فان قيل ان في قولهم
 ان ذهب غير في الرباط مبتداء مع انه كنه قلنا انه موصوف بقدر اياه غير له
 في الرباط المعنوي وفي التعليق ان كنه كنه يكون موصوف في المعنى لا كنه اذا
 قلت كم رجل عندي كان المعنى كنه من الرجال عنده او كنه رجال كنه عندي

فان قيل ان شئت في شرارة اناب مبتداء مع انه مكررة قلنا انه كخص بكونه
 فاعلم للمعنى قدم للتخصيص معناه ما انما اناب لا شئت ولا يكون كنهنا الا حلة فلية
 فان قيل ان ما في ما اكرم زيدا مبتداء عند سيبويه مع انه مكررة بضم وصفه قلنا
 انه كخص بكونه فاعلم في المعنى لان معناه عند ما احسن زيدا الكشي وفي الكشا
 ان ما عند سيبويه مكررة محضة وقت مبتداء تخصص بصفة معذرة الكشي عظيم او كني
 من الكشا اكرم او يكون بمعنى الفاعل لان معناه ما اكرم زيدا الكشي ن واما
 عند الاخص فان عند موصولة واكمله صلته واكثر محذوف فلا يكون مما
 كني بصدده لان ما مع معرفة واما عند الفاء فان عند استنفاية فكون ما مكررة
 مخصصة بالاستنفاية كذا في شرح اللب سيد عبد الله فان قيل ان استنفاية في كلام
 مبتداء مع انه مكررة قلنا انه كخص بان يقع بمن المصدر المدعوية كخص وهو مصدر
 منتسب الى الفاعل رفع لوضوئ الشبوت ولا يمكن الا في الدعاء له بغير سلام
 و مثل ذلك يقال هذا المن يدعو عليه بالهلاك فان قيل ان رجلا في رجل
 في الدار ام امرأة مبتداء مع انه مكررة قلنا قال ابن ابي حبان ان المحرر لكسر المبتداء
 هنا شئت انما لا حد لها عند الحكم لان السؤال الهمزة مع ام المنصلة يدل
 على ذلك فكانت السكة هنا مكررة موصوفة وفي كتاب الاعراب ان السؤل
 بالهمزة واما انما يكون اذا كان وجودا حدها معلوما لانه في التقدير ايهما في
 الدار و ذلك في بعض كتب النحو انما جاز ذلك لاجل ان التا ويل هذا الجنب في
 الدار ام ذلك كنه فاختار في سلك المعارف لم يريد دابة لك واحد بعينه
 فان قيل ان كم في كم رجلا عندك في كم الاستفهامية مبتداء مع انه مكررة قلنا انه مصدر
 الهمزة الاستفهامية بعد لا لا كنه اذا قلت كم رجلا عندك كان المعنى احسن من انما
 فان قيل ان همزة في قولهم تمرة خمر من حارة مبتداء مع انه مكررة قلنا انه قد
 كخص بالعموم ان يكون نسبا ولا كنه واحد على سبيل التبدل الاستفهامي ان كل واحد
 عليه انه تمرة فهو خبر من حارة فان قيل ان اصلا في اصغر منك مبتداء مع انه

مكرة قلنا ان المكرة كونها في سياق النفي في يوم فيكون متعينة لكونها كل في
 فرد هو في تقدير ما زيد خير منك وما عر و خير منك وما خالده وما بكر خير منك
 والحكم هو عدم الخير نه ثبات فيفيد الحاطب كلفا لو حكمت على واحد غير معين
 فانه لم يحصل الحاطب فان قيل ان قيل ان شر في شر مرغوب اليه مبتداء مع انه مكرة
 قلنا انه تخصص بها بالعموم فان كل مكرة في الاثبات يقصد بها العموم فان قيل ان فصل
 في فصل رتبان مبتداء مع انه مكرة قلنا وجوابه ما قلنا انما فان قيل ان كل في قوله
 وكل ثبات برهنا معلقة مبتداء مع انه مكرة قلنا انه تخصص بالعموم ايضا فان قيل
 ان دلتا في قوله في الراد رجل مبتداء مع انه مكرة قلنا انه تخصص يكون الخبر مقدما عليه
 اي يريد انما اذا قدمت عليه الخبر فقد ذكرت حكمه قبل ذكره فصار ذكره موصوفا
 ولذا استمر جوابا في غير الفا على قبل هذا غلط لانه علم ذكره في تعليل كون المبتداء
 معرفة او تخصصا بكون ان يحصل له الاختصاص بخبر حتى اذا حكمت بعد ما ذكر عليه يكون
 حكما على تخصص قبل الخبر اما اذا قلنا والاختصاص يحصل للمخبر عليه فيكون غير مختص
 بدون الخبر فيكون قد حكمت بالخبر على غير مختص فيكون المحذور باقيا فان قيل ان انت
 في كواست في الخبر لا فيك مبتداء مع انه غير مختص قلنا فالي سبويه انه شاذ لانه ليس
 فاعلام في كافي دليل له وانما الخي مدح بانه لا اخو جاج فيه كذا في شرح جلال الدين
 وفي التعليق ان الرخصي جلد منصوبا في الاصل كلاما عليك اي جعل له اخو جاج في
 حجر لا فيك فخر بفي دعاء الخبر ثم قال والمثل على اسلوب قولهم لا يظن فان قيل ما هي
 الخبر قلنا وهي الخبر ان يكون مكرة فان قيل لما كان هذا السبب قلنا لان الاصل في الخبر
 ان سحر ما هو غير معلوم عند الحاطب ليفيد لان المبتداء لو كان معلوما عن و اذا كانا
 معلومين فاذ استفيد وقد كيان موقنين معا كواست المبدأ ومحمد بنيا فان قيل
 لم جاز و نوع المعرفة هنا خبرا قلنا فيه و هان احد هما ان الفرض هنا التقدير و كذا
 لا كما جاز و لكن صورتهما صوتا الا جاز كانا ان الرجل يقول لزوجته انت طالح
 او لغيره انت قر لفظه فروعنا انشاء ولذا لا يقال انه محتمل للكذب والثناء

والثاني ان من الحسن من يكره الو رانية والسبق فيكون القول مفيدا لتاسع
 الحكم مومن وليس يعرف من المكربين فان قيل قد يقال انت انت وانت الاول
 مبتداء وانت الثاني خبر وهو معرفة لا يفيد السامع قلنا قد بينت انت الفاضل الكامل
 العالم العامل فان قيل هل يجوز تقديم الخبر على المبتداء ام لا قلنا يجوز تقديمه لانه
 بذكره فان قيل لم قدم الخبر على المبتداء في سواء علم انتم افعدت ان قيامكم فعودكم
 سواء قلنا المبتداء نعت فان قيل ان نعت فعل فاض والفعل لا يكون مبتداء قلنا قد ذكر
 في كتاب التعليق ان الفعل هنا نزل من المصدر كما في نسم بالمفيدة خبر من ان تراء
 فان نسم مبتداء وخبر جزم الى سماعك خبره موعظا لئلا يقول كذف ان وفي سواء
 خبر القيام والعود والمعنى القيام والعود مستويا فان قيل ان سواء في مرت
 برجل سواء بالجر در انصوب قلنا انه كذا ان يكون مرفوعا على انه خبر مقدم له وهو التفسير
 هو والعدم سواء فان قيل ما محل هذه الجملة قلنا رفعها بها صفة لرجل وكذا ان يكون سواء
 بجره ورا على انه صفة لرجل لفظه هو تا كيد للسكن في سواء جري يستقيم العطف فان قيل
 ان سواء في الوجه الاول خبر مقدم له والعدم وها شينه ولم شئ سواء هم ان المطابق
 بين المبتداء والخبر كذا افراد دينة وجمعا واما بنا وذكرا قلنا هذا اذا كان الخ اسما
 وهنا ان سواء مصدر وليس مشق فان قيل ان تقديم الخبر في هذه الصور لا زام ام لا قلنا
 غير لازم بل من الكوا فان قيل ان موضع لازم تقديم قلنا وبهم تقديم الخبر على المبتداء
 اذا كان الخبر مفردا متضمنا للاستفهام او مضافا متضمنا له نحو علم خبر المبتداء فان قيل ان
 كيف في كيف زيدا ارام مبتداء قلنا انه خبر فان قيل لم قدم قلنا لانه مفرد متضمم للاستفهام
 وضع خرافة بقديم فان قيل ان ابن في ابن زيدا مبتداء ام خبر قلنا خبر فان قيل لم قدم
 قلنا لانه ظرف متضمم للاستفهام فان قيل ان متى في متى الفاعل ارام لا قلنا انه خبر فان قيل
 لم قدم قلنا لانه ظرف متضمم للاستفهام فان قيل ان في الراد رجل خبر قلنا قدم
 قلنا لانه كان تقديم مصححا للمبتداء فوجب تقديمه فان قيل هل يجوز تقديمه في ان و فواتها
 على اسمائها ام لا قلنا يجوز تقديمه على الاسم اذا كان الخبر ظرفا معرفة كقولهم ان اينسا اباهم

وجب تقديمه اذا كان كونه كوزان من ابيان ^{ان} فان قيل هل يجوز تقديمه ^{في} مكان
 ام لا قلنا ان كان يتقدم على الاسم المتساويين فربما وكيفية وفي الجمل
 منزلة المتبداه ان ظهر الاعراب فيها او في احد هما كونه كان المنطوق زيد وكان المنطق
 زيد وكان ابا حنيفة ابو يوسف لان ظهور الاعراب داخل لا يتسلسل بالاسم
 اما اذا لم يظهر الاعراب فيها ولا فرقة كونه كان النقي هذا وكان ان كان زيد انقيس
 فلا يجوز تقديمه على الاسم واما اذا كانت فرقة كونه كان النقي هذا الرجل ^{في} سبيوه
 سبيوه بتقديم الطرف سقرا ونايخ لغوا يعني قاسم سبيوه بتقديمه فكان علم الاسم
 اذا كان الجرح فاسم حسن ولم تكن بتقديم الطرف للنفوذ هو تام بغير جرح ايد
 لان التقديم على الاسم بها تمام والزايد انهم به كونه كان زيد جالس عندك ولم
 حسن ان يقال كان زيد عندك جالس فان قيل ان لانه قد تروى ولم يكلم كذا
 احد طرف لغو مع انه مقدم على متعلقه وهو كونه قلنا انما قدم اللغوا على لا يعقد
 الغايين اذ ليس لغو نفي الكفو مطلقا بل لغو نفي الكفولة وهذا المعنى المقصود
 مستفاد عن هذا الطرف فكان مصبا كما سيقف له الاية فثبت الاتهام ثلثة ملامح
 قدم فان قيل كفوا منصوب بانه فربما وكذا مرفوع بانه انكم فم قدم كونه على الاسم
 قلنا انما الاسم ابقا على رماية النواقل فان قيل هل يجوز تقديم الصلة على الموصول
 ام لا قلنا لا يجوز ذلك اذ كان قيل هل يجوز تقديمه ما في غير الموصول من الصلة على الموصول
 ام لا قلنا لا يقدم ما في فرع من الصلة وابا ضرها لان الصلة تكونا مبنية للموصول كالجرح
 الثاني فلا يجوز تقديم شيء منها على الموصول وكذا كونه تاخير ما هو مقدم في الصلة فان قيل
 هل يجوز الفصل بين الموصول والصلة ام لا قلنا لا يجوز الفصل بالاجنبى عنهما ومن
 حكم الموصول ان يتصل به صلة منزلة اسم واحد ولذا يقع به صلة فاعلا ومتبداه فان قيل
 هل يوصف الموصول قبل تمام الصلة قلنا لا يوصف قبل تمام الصلة كونه مرتب بالذي
 اكرمه الطريف فان قيل هل يجوز قبل تمام الصلة قلنا لا يجوز فان قيل هل يبدل
 من قلنا لا يبدل من قبل الصلة انما هي جملة او من بعض منها او بعض آخر لانها لا يبدل

تمام

الابد تمام الكلمة تمام الموصول انما هو بصلته فان قيل هل كوزان
 يقال مرتب بالذين الجمعين في الابد قلنا لا يجوز لوقوع تأكيد لوصول قبل الصلة
 وهو في الابد فان قيل هل كوزان يقال مرتب بالضارين الجمعين زيد قلنا لا يجوز
 لان زيد اسمول ضارين ومنه صلة اللام فيكون زيد من تنمة الصلة فان قيل
 هل كوزان يقال مرتب بالضارين الجمعين زيد بالواو ام لا قلنا يجوز على ان
 يكون الجمعون تأكيد للضمير المستكن في الضارين لان الجمعون من اجزاء
 الصلة ويجوز تقديم بعض اجزاء الصلة على بعض لان بعض الصلة والبعض كافر
 منها وان كان كجزءين الا انه لا يجب ترتيبا صديهما على الاول كونه يعقب كل منهما
 عن الآخر فان قيل هل كوزان يقال الذي كان ابواه راغبين فيه منطوق
 قلنا لا يجوز لانه يفرغ من جواز هذه المسئلة احد الامرين وهو ممتنع اما ان يكون
 الموصول بدون الصلة واما ان يكون المتبداه بلا جرح ومثل هذه لا يجوز حتى
 كمن لاصد هما بحر طاهر او مقدر فان قيل هل كوزان يقال جاني القاييم اليه الشارة
 فانه التكن دارم الضارب اخاه زيد قلنا يجوز ان جاني فعل ماض الضمير
 المتصل فيه منصوب محلا بانه مفعوله فان قيل بالنون في جاني قلنا النون فيه تفرغ
 الوفاية حيث لصون الفعل من الكسرة عند اتصال بآء التكليم وهي تدخل على اللام
 والمضارع وهي كلفه الفعل عن الكسرة واليه متعلق بقام التشارب مرفوع بانه
 فاعل القاييم فانه منصوب بانه مفعول الشارب كن مرفوع بانه فاعل الشارب
 هو اراء منصوب بانه مفعول الشارب كن الضارب مرفوع بانه فاعل الشارب كن اخاه منصوب
 بانه مفعول الضارب زيد مرفوع بانه فاعل الضارب ولو جئت للقاييم تباع من
 التواضع المحرر قبل شيء فاذا ذكر لم يجر لان الكل في صلاته فان قيل هل كوزان يقال
 الضارب الشارب ثم الحكم العطية درهما القاييم فاعل اخوك سوطا بشرى كذا اخا لا
 عمرو وعنده اكرم الاكل طعامه غلامه ام لا يجوز قلنا لا يجوز فاعل الاول الموصول
 الاخر والذي بعض للذي قبله وهكذا على الترتيب والافا لا بد ان قبل تمام الصلة

الضارب منصوب بانه مفعول الضارب المكرم سوب لانه مفعول الشاتم
 المعطية منصوب على انه مفعول المكرم والضمير اصل منصوب كذا بانه مفعول
 الاول المعطى (ر) هما منصوب بانه مفعول ثمان القايم مرفوع بانه فاعل المعطى
 في دارم متعلق بالقايم انما كان مرفوع بانه فاعل القايم سوطا منصوب بانه مفعول
 مطاوع للضارب بشر مرفوع بانه بدل من القايم بكر منصوب بانه بدل من المعطى
 خالدا منصوب بانه بدل من المعطى خالدا منصوب بانه بدل من المكرم عمرو منصوب
 بانه بدل من الشاتم عبد الله منصوب بانه بدل من الضارب اكرم فعل الآكل مرفوع
 بانه فاعله اطعمه منصوب بانه مفعول الآكل علامه مرفوع بانه فاعل الآكل فاعل
 فعل نصب بشر بانه بدل من المعطى ام لا قلنا لا يجوز لا تك لو نصب بشر ليكون بدلا من المعطى
 ورفعت بكر ليكون بدلا من القايم لكان يكون من توارى القايم والقايم بذاته في
 صلة المعطى فبكر قد ابدلت من المعطى قبل تمام ما هو من زيادة صلته فيكون بدلا من
 الموصول قبل تمام الصلة وعلى هذا فاعترضة قلنا فان قيل بالصلة الذي وعائين
 في قولهم انت فينا الذي ترغبين قلنا ان الذي هنا بمنزلة المصدر مع الفعل تقدير
 فينا رغبتك لان بعضهم قد اجازوا في الذي ان يكون مع الفعل بمنزلة المصدر فاقبل
 ما حمل انت هنا قلنا لا يحملها لانها زائفة فان قيل لم لا يجوز ان يكون مبتدأه هذا
 قلنا لا يجوز ان يكون مبتدأه لانها لا جبرها في هذا الكلام فان قيل لم لا يجوز ان يكون
 فينا جرها قلنا ان الجار والمجرور في فينا مع متعلقه المحذوف مرفوع محلا على انه مقدم
 للمستداه المؤخر وهي ترغبين لانه في تاويل المصدر بالذي تقديره رغبك كايته
 فينا فان قيل لم لا يجوز ان يكون ترغبين صلة للذي قلنا لا يصلح ان يكون موصولا
 لما بعده والايكزم اليك والعائد وتضع تقديم في جرة الصلة مستلثة فان قيل
 ما صلة الذي وعائين في قولهم الذي تقرب زيدا قلنا ان الذي الذي عندهم و
 المصدر تقرب في تاويل المصدر بالذي ايضا تقديره قربك زيدا القايم به فان قيل
 لم لا يجوز ان يكون الذي هنا موصولا قلنا لانه لا عايد ههنا ولا جبر للذي فان قيل

ما صلة

ما صلة الذي في قولهم مردن الرجل الذي القايم اخوه قلنا ان الذي هنا
 زيادة ومرت فعل فاعله الرجل متعلق له اخوه مرفوع على انه فاعل القايم
 والقيم الجور عايد الى الرجل فان قيل لم لا يجوز ان يكون الذي موصولا ههنا القايم
 مرفوعا بانه مبتدأ واخوه ضم والقيم يكون عايدا الى الذي قلنا لا يجوز ذلك لان
 القيما في اخوه راجع الى الرجل فان قيل ما صلة الذين في قولهم الشوايح الذين
 اذا هم بها ربك فيهم طقة الباب فقفوا قلنا ان الذين هنا زائفة عندهم
 تقديره من اللاتي اذا فقفوا حلقه الباب بها بالبيان فان قيل ما حمل هم في اذا هم
 قلنا ان هم هنا زيادة عندهم وزيادة شاذ فان قيل ان اللاتي اجمع ام مفرد قلنا
 ان اللاتي مرادته اللاتي وهن جمع التي يقال اللاتي على وزن فاعل همة بعداء
 ساكنة واللاتي بياء ساكنة او مكسورة من يفرحمة واللاتي على وزن فاعل
 تاء بعداء ساكنة واللآت كحذف الياء من اللاتي واللواتي واللاتي والظاهر
 ان اللواتي وكذا اللواتي جمع اجمع فان قيل اصل الذي قلنا اصله عند البصر
 لذي على وزن فعل فقد ادخل اللام الرابع عليها تحسنا للفظ وليست اللام
 للتعريف لان الموصول موصوف وصفا فان قيل لم ازم اللام فها قلنا لانها لو نزلت
 تارة وادخلت اخرى لا وهم كونها للتعريف كما في الرجل رجل فان قيل لعل
 في المتبداء وانجز قلنا عالمها معنوي وليس للبان فيه حظ وهو جبر اللفظ عن
 العوامل اللفظية لكسناد فان قيل الموجب رفعها قلنا ان موجب رفعها
 شهما بالفاعل فان قيل ان الكسناد شرط في التوحيد ام لا قلنا شرط لان
 المعنى الذي حصل به التركيب المقضي للاعاب اذ لو لا ذلك لكان حكمها حكيم كاصوات
 التي لا اعاب لها وتصل عن سبويه ان العامل في الجبر المتبداء وعند الكوفيين
 انها يرتفعان لسبب اقضاء كل منهما الاخر فان قيل كيف يجوز ان يكون التوحيد
 عاملا وهو عدم والعدم لا يكون عاملا قلنا لا يجوز وان كان امره ميبا لان العالم
 عندهم علاقة والعلام المخصوص يجوز ان يكون عاملا او نقول انه امر وجودي

قلنا انها كوفي الاختلاف وكان القياس على مذنب البعثة ان يقال في المثني
والجوع هو هو اوم وهين الا انه حذف للتحسين فان قيل ان ما اتصل بابا
من الياء والكاف والهاء ووف ام السما قلنا انها اسما تدل على احوال المرض الى
من المتكلم والعبء والخطاب والمضمر هو اما على اسد المذاهب هو من سبويه وقال
الكليل ان ايا مضمر مضاف الى مضمر فان قيل هل يلزم اضافة الشيء اليه ام لا قلنا
لا يلزم من باب اضافة العام الى الخاص بل اضافة الى المظهر قوله اذا بلغ الرصيل
سن ثابا، واما التشاب في الحد من الجماع في الكبر وهو ضعيف لان الضمير
لا تضاف وقال الزجاني والسراني ان ايا اسم ظاهر مضاف الى المضمرات
مكان اياك بعل نفك فان قيل ان لواحقا بان اسماء اوصوف قلنا ان لواحقا
بان كونهما انتم وعزها ووف وقال الفراء ان انت بكما له اسم والهاء من
الكلمة وقيل ان الضمير هو الله وحق قال رحمه الله عدا به عول فقير طاب بابا
الطوسي وسن مائة عامل فدا سقني الصغير والكبير والوضع والرفع عن موقعا
واستعمالها اقول الواو في هذه ابتدائية لوقوعها في ابتداء الكلام من مرفوع
محملا بانها مسندة خبر مائة عامل فان قيل ما محل مفعلة الكسمة قلنا لا محل لها
لا يستلزم فان قيل لقا في فدا سقني قلنا في اية لوقوع كسقي جوابا لما شرط
مخذوف بقدره اذا كانت مائة عامل فدا سقني وهو فعل فاعلة الصغير والكبير
مرفوع معطوف على الصغير والوضع معطوف عليه والجار والمجرور في عن موقعا متعلقان
سدا سقني فان قيل لم قدم الصغير على الكبير قلنا ان الكبير لا يكون كبيرا الا بعد كونه صغيرا
فان قيل لم قدم الوضع على الرفع قلنا ان الرفع لا يكون ربيعا الا بعد كونه وضعيا
لانه صلح قال من توضع رفعا الله ومن تكبر وضع الله الرفع من توضع الوضع
والنفي كما قال الشاعر لا تهن الفقير عليك ان تركع يوما والدهر قد رفعه
واصله لا تهن حذف نون الحذف لانه قال كنهن وابقى ما قبله على النون
على الفتح لانها في حكم المراء ولولا ذلك لوجب ان يقول لا تهن الفقير كذا في الله

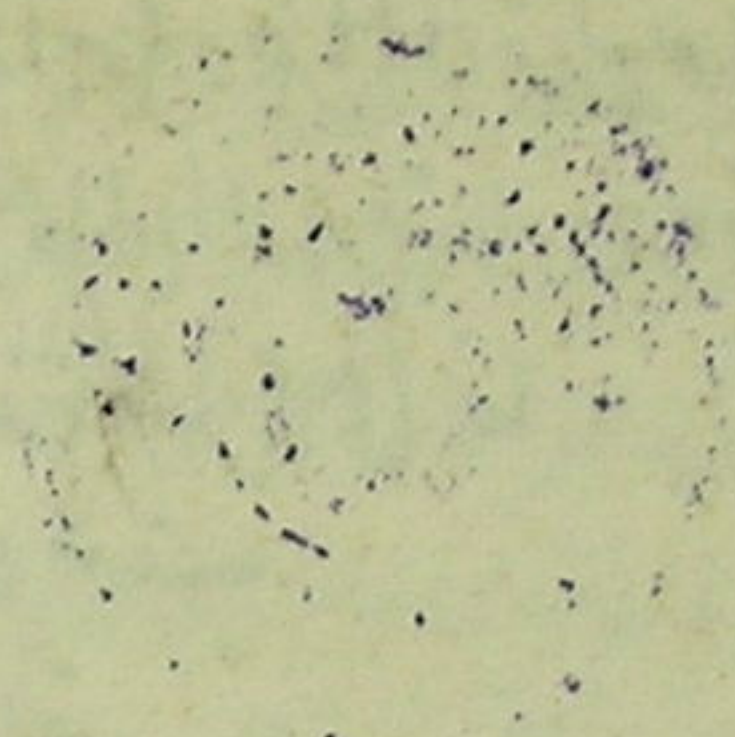
وجزم النون واما حذف نون الحذف لانه عا اثباتها الى احد المخذورين
وهو كركها او السقاء التا كنهن على غير الحد على في عليك ووف من طرف
المشبهة والصيغ المتصلة منصوب محلا بانه اسمها وخبرها ان تركع يوما منصوب
بانه مفعول فيه لتركع الواو في والدهر المحال والدهر مبتداء وخبره قد رفعه
وهن الكلمة مرفوعة منصوبة المحل على انها

حال من فاعل تركع كمت

الكاتب يعون الله

الوثاب

م



بسم الله الرحمن الرحيم نعم بالخير
الحمد لله الذي جعل العلماء ملبى وظهير
لوسيلة الضعفاء وكالاعلام العالية
ودليلا لمنزلق الاقدام في سطح وصول
المقاصد كالسبل الساردة ونافذ
الاقوال والتربية للعلماء على السلاطين
كالجبه الناطقة ومرشداً للمحتاجين
الي وصول المطالب كالشيوخ الزاهية
والصلوة على محمد كاشف الغمة العظام

وعلى آله المختصين لشفاعته واصحابه الكرام
غبت ما نظمنا جواهر الادعية التي نشاء
عن القلب بالاخلاص على من كان ظلاً
ظليلاً على العالمين ومرشداً ظهيراً
للعالمين وعلى من فضله الله بالنسب
القدسية والفضائل الانسية
والسعادات العينية والخصايل
الرضية وهو مولى الموالى العظام
وقضائه الساكن النعام واجل

قولنا واسم خلقه موافق لاحد
 صلوات عليه وسلم لانهم احد اولاد ادم
 وجميع ما في العالم خلق من نور
 حتى نور انوارهم في اللؤلؤ
 صلوات عليه وسلم في الدنيا
 شمس اللذة والدين نور
 فنور اسمي بالفضل نور علمه
 من العالم المذكور نور علمه
 وعدله فابض من نور صلوات
 عليه وسلم

موالي ملوك الارض ابا وجدا الذي
 هو الملة والدين واسمه وخلق
 موافق لآحمد صلى الله عليه وسلم
 وهو في العلوم الحقيقية والعارف
 الالهي كالبحر اذا دخر وكالدر
 اذا انثر فمن انوار اقتبست
 عوارف الحقايق ومن اسرار
 استكشفت ساكر الدقايق
 تعجب ابا ب ذوى العقول

عند استنباط المعقول والمنقول
 واستكشاف الفروع والاصول
 الذي لم تخلق منه حاشا في العالمين
 فتبارك رتبة احسن الخالقين
 حيث الى اعلى العتبة انشبت
 نفس الى ملكة الحضرة فعرضت عالي
 على من لم تحيب مريدا عن مراد
 وانتهيت الى حضرة من لم ينهر سائلا
 عن سوال من النبي اليه رفعا

في الدارين مكاناً علياً ^{سندبر} ومنه
فقد فعل فاعلة وظرفه لا بعيداً
اللهم احفظ ثمرات عمى عن هبوب
سوء الرياح واجعلهم مع الاصلح
خزاً ورضاً بئراً فالحق الاصباح
وارجو من حضرتكم الذي هو لواء العدل
كالبدرباه وتابع الشرع
المصطفوي على رأسه كاشع لا فوه
ان جعلني ممن وصل الى منصب القدس
الشريف

الشريف من مناصب الموضوع
ومن الذين على سرر موضوع
وفرش مرفوف ^{الذكر} عزبة
يبستون في دار السلام في المدرسة
التي ^{التي} قد اسرعت قدامهم
شجرة الرشا والمحمدية المحرقة
محمد وآل والمحرقة روح البكر و جدك
الذي هو سراج ادة العظام عزكم
الله معهم في ظلم النور ^{والسلام} بالبنى عليه الصلاة

لكن انبسطت هذا لخدمتكم السنية
ولتخرج خمار الرحمة بهبوب الدعاء الصفية
لان بابكم مفتوح لارباب الحاجات
لنطق عام في كل آن وساعات
جزاكم الله بما امرتم جنه وحريرا
ورزقكم من الطيبات نعيما وملكا كبيرا
وانه سبحانه مؤلف القلوب
وبه لا تمنا نصب ولا لغوب
وسودت بين الاسول مع بعض
الاجوبة



الاجوبة في الآوان وجعلتها
خاضعة الى عتبة من اعلى الشان
كهدية النمل الى حضرت سليمان
وانما كتبت ليكون النموذج في التحرير
عند علم بصير جنير وهذا النموذج
عند ابصير كثير لانه يفهم الجنير
الكثير من اليسير فان نظرها
بعين القبول ستر كل ما فيها
من العيوب والغلل فاعتذر

عن نقصان في جملة النقصان لأن العذر
 مقبول عند من أعل الشان وبأنه
 التوفيق والهداية ومنه العناية
 وبه الكفاية **فصل** وانما رتبته
 هنا على سبعة مقاصد **المقصد الأول**
 يتعلق بالحديث وفيه مطلب واحد
والمقصد الثاني يتعلق بالتفسير
 وفيه مطلبان **والمقصد الثالث**
 يتعلق بالفتنة وفيه خمسة مطالب

والمقصد الرابع يتعلق بالفرائض
 وفيه مطلب واحد **والمقصد**
الخامس يتعلق بالمعاني وفيه أربعة
 مطالب **والمقصد السادس**
 يتعلق بالكلام وفيه ثلثة مطالب
والمقصد السابع يتعلق بالمنطق
 وفيه مطلب واحد فصارت جملة
 المطالب سبعة عشر مطابا ٥
المقصد الأول الذي يتعلق بالحديث

ونبه مطلب واحد وهو استدلال العلماء
على كون البسملة والحمد واجبين من
الواجبات الشرعية بقول الرسول
صلى الله عليه وسلم تخلقوا باطلاق الله
تعالى من افتدركتاه بكتاب الله
فقد خلق باطلاق الله وقال عليه
الصلوات والسلام ابتدوا بما بدأ
الله تعالى فيكون هما واجبين من
الواجبات الشرعية قيل عليه الامران

في الحديثين

في الحديثين يكونان ثابتين للحاضر
والموجودين المكلفين في مجلس
الرسول عليه الصلوات والسلام
فلا يكون الا مران ثابتين للعايئين
عنه والمعدومين في الخارج لان
الخطاب توجه الكلام الى الحاضر
والحال ان الامام عام لجميع ذلك لان
الاجماع اتفقوا على ان الامر ثابت
لحاضرين والموجودين فيه والعايئين^{عنه}

والمعدومين فيه من زمان الرسول
صلى الله عليه وسلم الى زماننا هذا
بل الى القيامة فلا يتم التقريب واجيب عنه
بان وجوه الأمور في علم الأمر كاف
في يكون الأمران ثابتين لجميع دكر
فيتم التقريب **اقول** وهذا الجواب
ليس بسديد لان الأمر على الغائبين
عنه والمعدومين في نفسه وعيب
تعالى الرسول عن هذا علواً كبيراً فلا يكون

وجوه الأمور

وجوه الأمور في علم الأمر كافياً
فيتم السؤال على حاله وللجواب الحق
عندى ان الأمر على ضربين صريح و
ضمني فالصريح للحاضرين والموجودين
المكلفين والضمني كاف للغائبين
عنه والمعدومين فيه من المكلفين
فيتم التقريب ومنه قوله تعالى
واقموا الصلوة واتوا الزكاة
القصيدة يتعلق بالتفسير في مطلبان

بسم الله الرحمن الرحيم

المطلب الاول قول تعالى افلا يتدبرون
القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا
فيه اختلافا كثيرا **اقول** فيه بحث وهو
انه يدل من حيث المفهوم على ان في
القرآن اختلاف قليلا والالا كما كان
تقيد توصيف الكثر فايد ٥
المطلب الثاني قول تعالى ولو
فضل الله عليكم ورحمة لا تبغى
السيطان الا قليلا **اقول**

في قوله
السيطان

84

فيه بحث وهو ان الله تعالى استثنى
التقيد على تقدير انتفاء الفضل
والرحمة مع انه لولا التقييد بالبدية
والعصمة ورحمة لا تتبع الكل في الامم
السيطان فاما معنى الاستثناء
بالا قليلا المقصد الثالث
الذي يتعلق باللفظ وفيه مطلب
المطلب الاول قول صاحب البدية
في كتاب الولاء ويصير الولاء كالولاء

اقول فيه بحث لانه ينبغي ان يرث
المعتق من المولى اذا لم يترك عصبه
نسبة لان الولاء ملحق بالنسب
والنسب يوجب الميراث من الطرفين
والحال انه لا يرث من المولى المطلب
الثاني قول صاحب البداية ايضاً
في كتاب الاكراه وكذا الاقرار في
لتمزيح جانب الصدق على جانب
الكذب وعند الاكراه فحتم ان يكذب
لدفع

لدفع المضرة قال اكل الدين قوله
وكذا الاقرار معطوف على قوله
والاكراه بهن الا شياء بعدم الرضا
فيفسد امر والاقرار ايضاً يفسد
بالاكراه بهن الا شياء وذكر
لان الاقرار انما صار في غير
الاكراه لتمزيح جانب الصدق وحذف
الاكراه فحتم الكذب لدفع المضرة فلا
يكون في حجة وفيه في بيان ذكر ان صح
الاقرار

يعتمد على قيام الخبرة وقد قامت
دلالة على عدم بؤس الخبرة لأن
المكر يتكلم دفعا للضرر عن نفسه
لأنه لا يوصو الخبرة وإذا تعذر هذا
أقوال إذا قال الرجل لعبد الذر
هو أكبر سنًا من هذا ابنى يعتق
عند أبي حنيفة ربح مع أن كذب
متيقن وكان ينبغي أن لا يعتق
العبد إذا أقر بعنف بالأكرا، لأنه
يتكلم

يتكلم دفعا للضرر عن نفسه فلا يكون
الأقرار حجة بناء على قول الأكراد
لأنه يتكلم دفعا للضرر لا لوجود
الخبرة فلا يكون الأقرار حجة على
قول من قال قبل في بيان ذكر
أن صح الأقرار للح مع أنه يصح أقرار
المكر بالعنف عندنا **المطلب الثالث**
من المطالب للنفق قول صاحب صدر
الشريعة في باب المسح على الخفين

ولا يصح بسها على طهارة كاملة وقت
الحديث **اقول** فيه بحث وهو سلب
الصحة بان قال ولا يصح الى آخره
عن قول الفقهاء اذ بسها على
طهارة كاملة وقت الحديث مسلوب
لان له وجه الصحة ظاهر بان يقال
ذكروا البس واراوا بقاءه لان
الدوام فيما يستدام حكمه الا بتراء
كما قال الله تعالى واما ينشرك
الشیطان

الشیطان فلا تقعد بعد الذكر مع
القوم الظالمين اى وان اشغلك
بوسوء حتى تنسى النهى عن جالس
الذين يخوضون في اياتنا في
الاستهزاء بها فلا تقعد معهم
بعد ان تذكر النهى فسي دوام
التقوى فعوها الا يرى ان من حلف
لا لبس هذا التوب وهو لا يسد
ولم ينزع في الحال حيث كما لبس

ابتداء وتخييف ان البس المفعول
وساير الافعال اعراض وبتاء
الوضن بتجدد الامثال وكان في
كل لحظة مثلا ابتداء بس فيصبح
قولهم اذا بسها على طهايا كاملة
وقت الحدث وان كان في حالة
البقاء **المطلب الرابع** من المطالب
لثمة قول صاحب صدر السيرة
في باب عتق البعض وللمعتق
ان ضمة

ان ضمة ورجع به اير بالضمان
الى آخر ان كلمة شرط وضن
بالتخييف وضمير النفا على ضمة
عايد الى المعتق وضمير المفعول
الى اللظ او الى الآخر او بالتشديد
فالنفا على هو الآخر والمفعول
المعتق كمن الاول او الى المطف
رجع عليه كما لا يخفى كذا في حاشية مولانا
اخي رحمه الله واما عطف على جملة

الولاء لها كما قال بعض من العلماء
 فيعيد لفظا ومعنى كذا فهم في
 حاشيته **اقول** بالمرشد
 عطف جمله رجع به على جمله الولاء
 لها بعيد لفظا ومعنى اما لفظا
 فظاهر واما معنى فلا لو عطف
 على جمله الولاء لها كان المعنى هكذا
 ولوا عتق شريكه حفظه اعتق الاخر
 او استسما او ضمن المعتق
 مورا

فيعيد لفظا ومعنى كذا فهم في
 حاشيته

مورا قيمه حفظه لا معرا والولاء
 لها ان اعتق او استسما والتقدير
 هكذا ولوا عتق شريكه حفظه اعتق
 الاخر او استسما او ضمن المعتق
 مورا قيمه حفظه لا معرا هـ
 والرجوع بالضم على العبد
 ان اعتق او استسما وهذا
 التقدير غير صحيح عدم صحة معلوم
 لمن له ادل لب فلم يجر عطف

جمله رجوع على جملة الولا، واما
اذا كانت معطوفة على لفظ الولا
يكون هذا العطف عطف للجمله على
المعنى وهو غير صحيح لان المعنى
يكون على هذا التقدير هكذا ولو اُعتق
سريكة حفظه اُعتق الآخر او ضمن
المعنى مو سراقية حفظه لا معرراً
والرجوع لها ان اُعتق او استثنى
وهذا التقدير غير صحيح ايضا وعدم
صحة

٩٠
صحة اظهر فتعين عطف رجوع به
على ان ضمنه بالتخفيف لا يقال عطف
رجوع به على ضمن يوجب تقييد
الولا، للمعنى بالرجوع وانت
تعلم ان الولا، له سواء رجوع اولاً
لانا نقول من وجوه الوجه الاول
ان المراد بهذا العطف دفع توهم
كون الرجوع مانعاً لا استقلال
الولا، كانه قال ان ضمن المعنى

النصف الآخر كان الولاء له مستقلا
وان رجع بهذا النصف على العبد
كذا فهم بهذا الجواب من حاشية
اخي رحمه الله **اقول** وابتين الوجه
انني بفضل الله وحنن توفيقه
وهو مبني على اصل في علم الاصول
وهو ان الجمل اذا عطفت بعضها
على بعض ولم يكن في آخر الكلام
ما يغير اوله لا يتوقف اول الكلام
على آخر

٨٨
٩١
على آخر واذا كان الاصل مقدرنا بنا
الولاء للمعتق لا يكون موقفا للرجوع
على العبد فعطفت رجع به على ضمن
لم يوجب تقييد الولاء للمعتق فلم يره
السؤال من ان صح المعنى واجب
بوضع المعطوف موضع المعطوف
عليه لانا لا نسلم وجوب صح
المعنى بوضع المعطوف موضع المعطوف
عليه مطلقا بل تجب اذا كان المعطوف

قيدا للمعطوف عليه وليس كذلك هنا
 وانا ابيتن الوجه الثالث باستفاضة
 القادر وهو مبني على اصل كذا وكذا
 اذا دخل الواو على جلة كاملة
 فخيرها فلا تجب المراكزة في الخبر
 كقوله تعالى ان يثيب الله الختم
 على قلبك وخواتم الباطل وكذلك
 ما نحن فيه لان الولاية خبر ثابت
 للمعنى على تقدير زمانه اما الرجوع
 بالضم

بالضم على العبد فهو خبر ثابت
 للمعنى ايضا ولكن لا تجب المراكزة
 في الخبر لان الولاية ثابت للمعنى
 بلا رجوع والرجوع ثابت للمعنى
 بلا ولاية فلم يلزم تعقيب الولاة
 للمعنى بالرجوع فكذلك لم يلزم
 سؤال السائل بهذا الوجه ايضا
 فليتناظر **المطلب الخامس**
 من المطالبات الخمسة قول صاحب

من ان معنى المعنى اصب
 المعطوف مرفوع المعطوف عليه

المطلب الخامس

الصدر الشريف في كتاب الأيمان
فإن قلت لللف كما يكون على الماصي
والآتي يكون على الحال أيضا فلم
لم يذكر وهو من أقسام اللف قلت
إنما لم يذكر لمعنى دقيق وهو أن
الكلام يحصل أولا في النفس فيعبر
عنه باللسان فالأخبار المعلقة
بزمان الحال إذا حصل في النفس
فعتبر عنه باللسان فإذا تم التعبير
باللسان

باللسان انعقد البين فزمان الحال
صار ماضيا بالنسبة إلى زمان انعقاد
البين فإذا قال كتبت لابد من
الكتابة قبل ابتداء التكلم وإذا قال
سوف أكتب لابد من الكتابة
بعد الفراغ من التكلم بنى الزمان
الذي من ابتداء التكلم إلى آخره فهو
زمان الحال حسب العرف وهو ماض
بالنسبة إلى آتى الفراغ وهو آت انعقاد

البمين فيكون الخلف عليه الخلف على
الماضي ولا يوجد الخلف على الحاضر
حقيقه ولذا لم يذكر **اقول**

فيه بحث لان الحاضر المقامير للماضي
والمستقبل على ما ذكره رضي الدين
ومن تبعه من المحققين اجزاء ^{ثلاثة} من
اواخر الماضي واوائل المستقبل يعتبر
امتدادا في الحسب العرف حتى قالوا
ان زيدا اذا صلى فهو في حال الصلوة

مادام

عزل

مادام مصليا واذا كتب فهو
في حال الكتابة مادام كاتباً
فاذا قال زيدا حين كتابته وانته
ان كاتب يكون يمينا على الحاضر
بلا مرية ولا يمكن اعتباره ماضياً
فالسؤال بان على حال **المقصد**
الرابع الذي يتعلق بالزايض
في مطلب واحد وهو قول السيد
الشريف في شرح قول صاحب الزايع

الفصل الرابع

والرابع ان يكون مع اكما من لا يرد عليه
الى اخ والقسم الرابع من تلك
الافسام الاربعة ان يكون مع
اكما مع اجتماع الجنين من يرد
عليه ومن لا يرد عليه وانما اكتفينا
باجتماع جنين بناء على انه لا يستقر
دل على انه لا يوجد سند فيها
اربع طوائف وهي ردية **اقول**
في قول وانما اكتفينا الى اخ

اقول

مناف

مناف ظاهراً وهو ان الاستقراء
دل على خلافه لانه يوجد بالاستقراء
مسئلة فيها اربع طوائف وهي ردية
مثلاً اذا ترك زوج بنتاً وبنت
ابن واماً وزوجة فالمسئلة
من اربعة وعشرين ثمنها ثلثة
للزوجة وسدسها اربعة للام
ونصفها اثني عشر للبنت وسدس
اخر وهو اربعة ايضاً لبنت الابن

التمهيد
في
الاول

والباقي واحد فنزق فعلنا ان
المستد ردية وفيها من لا يرق
عليه ومن يرق عليه **المقصود**
الخامس الذي يتعلق بالمعاني
في اربعة مطالب **المطلب الاول**
من المطالب الاربعة قول السعيد
التفتازاني رحمه الله في مطول
وما في على ما انعم مصدرية لا موصولة
اما لفظ فلا حياج الموصولة الى التقدير

ان انعم به

ان انعم به مع تعذر في المعطوف عليه
اعني علم ككون ما لم نعلم منقول
اقول في تحت وهو ان اراد
تعذر التقدير فلم يكن لا يستلزم
المدعي اذ تعذر تقدير العايد لا يستلزم
تعذر العايد مطلقا الذي هو
المستلزم للمطلوب وهو ظاهر و
القول بوجوب استراكم المعطوفين
في تلفظ العايد وتعيين من بعض النظم

بمعنى

وان اراد تعذرا العايد مطلقا
فمنوع كيف وقد يجوز كون عالم نعلم
عايدا والعدول الى الظاهر **لنكت**
وهو التقييم وقد وقع منه في قول
نعالى ان الدين امنوا وعملوا الصالحات
انا لا نضيع اجر من احسن عملا على
ما خرج في الكشاف ومنه صريحا
في متن السكاكي رحمه الله
المطلب الثاني من المطالب الاربعة

المطلب الثاني

قوله الشارح الفاصل في مطوله وفي
الكتابة مستقاة فاعلم انهم
بتعليم البيان وهو المنطق الفصيح
المعرب عما في الضمير **اقول** في
مناقشة لان الكتابة لا يتصور
على تقدير عدم الالفاظ الدالة
على المعاني لانها موقوفة على تعليم
وتعلم وهما لا يحصلان بدون الالفاظ
فلا يكون لقوله وفي الكتابة مستقاة
معنى

انواع

المطلب الثالث من المطالب
 الاربعة قول الشارع انفاض
 في مطول ايضاً في تعريف الغاية
 كون الكلمة وحشية غير ظاهرة
 المعنى ولا مأنوسة الاستعمال
اقول فيه مناقشة لان
 الآيات المتشابهات غير ظاهرة
 المعنى ولا مأنوسة الاستعمال
 على مذهب اهل السنة لان
 اهل السنة

اهل السنة والجماعة فريقان
 فريق يقال لهم اهل السنة
 فهم قالوا في حق هذه الآيات
 معلوم الاصل فجدد الكيفية
 فقالوا الوقف لازم في الآية
 وهو لا يعلم تاويله الا الله و
 فريق يقال لهم اهل التاويل
 لانهم باولون مثل هذه الآيات
 احرازاً عن طعن الطاعنين بقراءون

لا يعلمنا ويذكرنا الله والراحمون
عطفنا على ما قبلها فكانت المتشابهة
غير ظاهرة المعنى ولا ما نوتة الاستعمال
على رأينا هذا السلام فثبت

الاشكال **المطلب الرابع**
من المطالب الرابع في قول
السعد التفتازاني في الكتاب

المطول لان الاسم المختص
بشيئين ليس الا العلم

اقول

اقول فيه بحث لانا لا نسلم
ان الاسم المختص بشيئين معينين
ليس الا العلم لوجوده في
غيره كالكل الذي يختص في
واحد في الخارج كاشهر فان
اسمها يختص بشخص معين
في الخارج مع انها ليست بعلم
المقصد الثاني **وس** الذي يتعلق
بتعلق بالكلام وفي تلك مطالب

اقول

المختص بالاشكال

اقول

المطلب الاول من المطالب
 اثبت قول الشارع في شرح التوحيد
 وانما يكون المراد بهن التعريفات
 للوجود والعدم التعريف بحسب
 اللفظ **اقول** في بحث اذ
 الوجود ههنا اما كسبي او
 بديهي اذ لا واسطة بينهما
 وعلى الاول يلزم ان يكون قول
 وانما يكون المراد بهن التعريفات
 للوجود والعدم
 للوجود
 التعريف

قوله لا يكون
 100

التعريف بحسب اللفظ مختلفا
 اذ لا تجري تعريف اللفظ في
 الكسبيات الا بعد حصولها
 وكونها محمولة من حيث انها
 مدلول لا لفاظ مخصوص
 وههنا ليس كذلك واما علي
 الثاني فيلزم ان يكون قول في
 الاثني وايضا الوجود لا يمكن تعريفه
 بحسب الحقيقة لانه بدهي مستدركا

استدركا فغير لا يجوز

المطلب الثاني

اقول

المطلب الثاني من المطالب الثاني
 قول اهل الكلام الوجود موجود
 بوجود هو عينه **اقول** فيه بحث
 اما اولاً فلا يلزم ان يكون
 لموضوع وهو الماهية وجود آخر
 في الخارج قبل قيامها بها لان نبوت
 صفة وجودية لموضوعها فرع على
 وجود موضوعها **واما** ثانياً
 فلا يلزم ان لا يكون الوجود زائداً

في

١٥١

في جميع الممكنات وهو خلاف مذهبهم
 واما ثالثاً فلا يلزم ان يتقلب
 الامكان وجوباً لان نبوت الشيء
 لنفسه ضرورة لا يفكر عنه دايماً
 لان سلب الشيء عن نفسه محال
المطلب الثالث من المطالب الثاني
 قول صاحب مطالع الانوار في
 شرح طوابع الانوار كلام الله
 تعالى هو المعنى القايم بالنفس المعبر

المطلب الثاني

المطلب الثاني من المطالب الثاني

بالعبارة المختلفة المغاير للعلم
 قال بعض الافاضل اذا كان القرآن
 صفة من صفات الله تعالى قايما
 بذاته المقدسة فكيف قال الله
 تعالى انه لقرآن كريم في كتاب مكنون
 اي اللوح المحفوظ او الصحف على
 اختلاف القولين واجاب عنه
 بوجهين الاول معناه مكتوب
 في كتاب مكنون ولا يلزم من كتابته

القرآن

في الكتاب

الكتاب المكنون

في الكتاب ان يكون القرآن حالا
 في الكتاب كما لو كتب الله
 على كفة الف دينار فلا يلزم منه
 وجود الف دينار في كفة وكذا
 لو كتب على كفة العرش والكرسي
 الثاني ان القرآن لو كان حالا
 في المصحف فاما ان يكون جميعه
 حالا في مصحف واحد او في كل مصحف
 او بعضه حالا في مصحف واحد

او في كل مصحف لا سبيل الى الاول
لان المصاحف كلها سواء في الحكم
وفي كتابتها فيها ولان البعض ليس
اولى بذكر من البعض ولا سبيل
الى الثاني والا لزم تعدد القرآن
وانه متحد ولا سبيل الى الثالث
لان كل مكتوب في كل مصحف وكذا
ابا في فثبت انه ليس حالا
في سني منها يد هو كلام الله تعالى

صفحة

صفحة قد يد قايده به لا يفارقه
اقول فيه بحث فاذا لم يفارقه
تكيف سما. تنزيلا اذ قال الله تعالى
نزل به الروح الامين وقال الله تعالى
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن
ونظاير كثيرة فاذا فارق وبأيه
يلزم ان يكون كلام الله تعالى مخلوقا
لان كل ما بين له فهو غير وكل ما هو
غير فهو مخلوق فيلزم ان يكون كلام الله

تعالى مخلوقا والحال انه غير مخلوق
 لما ثبت في علم الكلام **المقصد الرابع**
 الذي يتعلق بالمنطق فيه مطلب واحد
 وهو قول السيد الشريف في حاشية
 شرح المطالع ان الافكار المتصلة
 معدرات لا جامع مع المطلوب
 قال استادي في تحقيق هذا القول
 لان المعد ما يوجب كون الشيء
 في قوة الغريب الى الفعل فيكون

عد

في قوله
 المعد ما يوجب
 كون الشيء
 في قوة الغريب
 الى الفعل فيكون

عد ثامة لقوة الغريب
 واذا نرض اجتماعه مع الشيء
 يلزم تخلف المعلول عن العلة
 الثامة لان القوة الغريبة
 لا يوجد مع الفعل والا يلزم
 اجتماع المتبعضين وبما باطلان
 فثبت ان المعدرات لا جامع
 مع المطلوب قبل علم ان المعد
 جامع مع المطلوب كذا في النجاشي

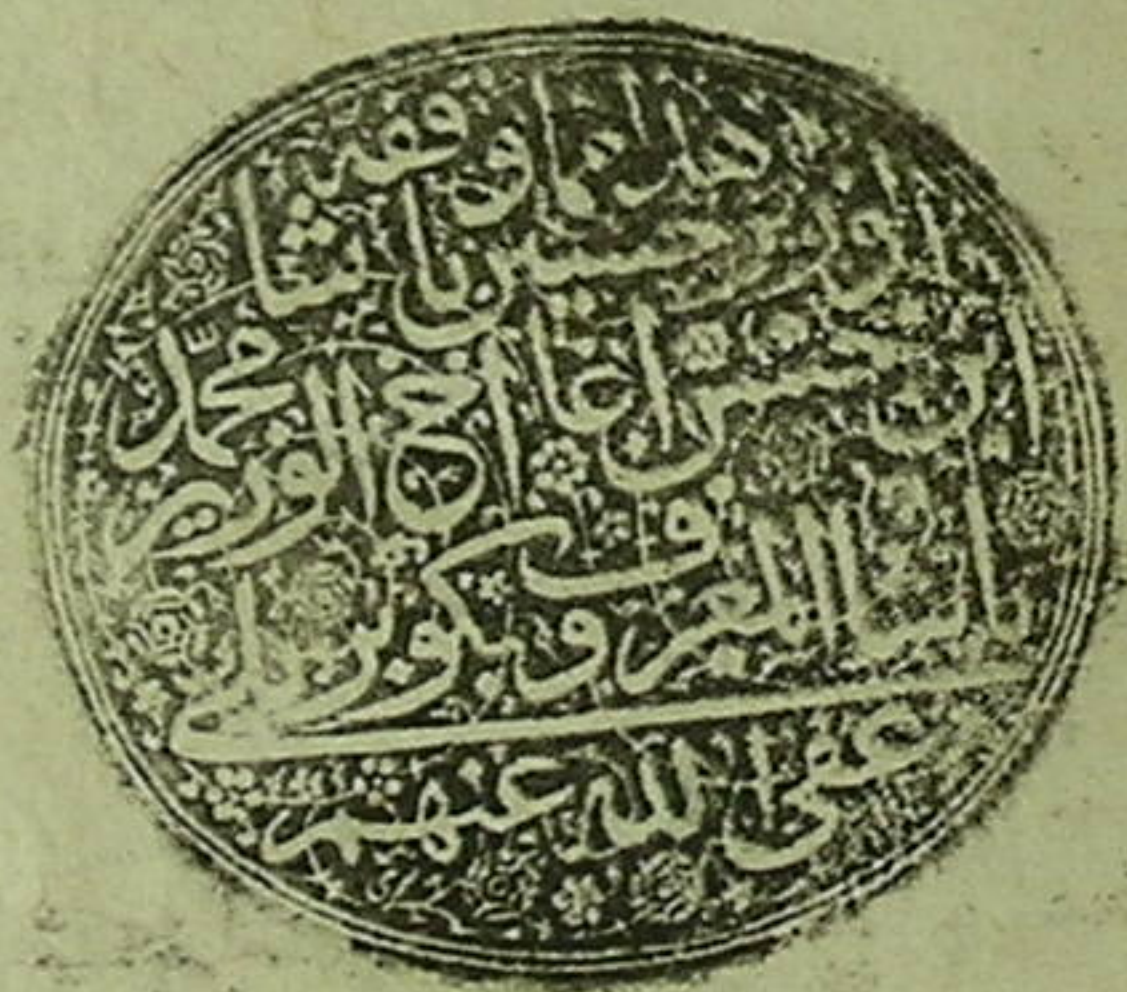
اقول

جامع مع الدار **اقول** في جواب
ان ذات النجار وصد جزء
المعد وجزء المعد ليس بمعد
مع ان جزء الشرط شرط وذلك
لان جزء الشرط ما يتوقف عليه
الشروط واما جزء المعد
لا يوجب القوة القريبة من
يلزم من انتفاء القوة القريبة
حين وجود المعلوم انتفاء

فذلك

105

فلا يكون تعريف المعد صادقا
على جزء المعد واما تعريف
الشرط كان صادقا على جزء
حره وانما السبح على الغير للغير
المرز يقول
ع





420
S. EYMANIYE
Amcaz. Huseiniye

